بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله عدة للقائه يقول ذو
التقصير الذي لا مزيد عليه المفوض امره لمن لا تغوض الامور
الا اليه الراجي ان يلحق بأولي التوفيق والعرفان الفقير
الحقير عبد الرحمن المحلي الازهري الشافعي عفى عنه حمد المن
اختص بجوامع الكلم الغريبة وامتن علينا بالانتظام في سلك
العصابة الازهرية وصلاة وسلاما على سيدنا محمد خير
البرية وواهب كل عطية وعلى اله وصحبه ذوي الهمم العلية
والاعمال المرضية امين هذا وقد وجدت بخط استاذ
شيوخنا اوحد الفضلاء وزبدة النبلاء العلامة الشهاب احمد
الغنيمي سقى الله ثراه حواشي قيدها على شرح الازهرية
لمولفها الشيخ خالد رحمه الله تعالى فاحببت ان اجمعها في
ضمن هذه الاوراق خشية ضياعها وامتثالا لامر استاذي
السيد الكامل محط رحال الافاضل ابي الحنيا البصير نقلب
الشيخ نور الدين علي الشبراملسي جزاه الله عنا احسن الجزا
وها انا انقل ما وجدته مسطورا برمته فان تكررت كتابة
على قولة واحدة صدرت الاول بلفظ قوله وغيرها
بلفظ وكتب ايضا ما نصه منقول اليه قدس سره حيث
فعل ذلك فيما جرده من خط استاذه العلامة الشهاب
الملة والدين احمد بن قاسم بهامش مختصر المعاني وسميتها
الابحاث السنية عن شرح الازهرية مستعينا بالله انه
مفيض الخير والجود

قوله على جميع الاحوال يجوز ان تكون
على بمعنى في ظرفية ويجوز ان تكون على بمعناها الاصلي
وهو الاستعلاء على ضرب من المجاز والمبالغة بمعنى ان الحمد

مستعل
[illegible]

مستعل على جميع الاحوال وعلى هذين فلا يكون على جميع
الاحوال محمودا عليه ولك ان تجعله محمودا عليه لكن بعد
تخصيصه بالاحوال الاختيارية اذ شرط المحمود عليه ان
يكون فعلا اختياريا فان قلت اي حاجة الى
التخصيص فيكفي ان يكون هناك فعل اختياري وان
انضم اليه غير اختياري قلت هذا واضح اذا كان كل من
الاختياري وغيره مقصودا على جهة الاستقلال فان
قصد المجموع من حيث هو فهو محل نظر اذ قد يقال ان
المركب من الاختياري وغيره غير اختياري فان قلت
التخصيص لا بد منه اذ بعض الافعال الاختيارية لا يصح وقوع
الحمد عليه بل يحرم كان كفرا والعياذ بالله تعالى كالمعاصي
قلت سيأتي في محله ان شاء الله تعالى ان ذلك البعض له جهتان

وكتب ايضا ما نصه هل يصح ان على بمعنى الباء على مذهب
الكوفي كما في قوله تعالى حقيق علي ان لا اقول اي بأن لا
اقول والمراد بالاحوال صفات الله تعالى فاذا قال الحمد
لله يجميع الصفات فيكون محمودا بها لا عليها فان الحمد
يكون بالصفات الثبوتية والسلبية والتسبيح يكون
بالسلبية فقط كما صرح به الامام الرازي في التفسير
الكبير وكتب ايضا ما نصه هل يجوز ان يقال المراد بالاحوال
احوال الله سبحانه فكانه قال الحمد لله على جميع احواله
اي انعامه وافضاله ونحو ذلك فليحرر كتبه احمد
واشهد اني اعلم واذعن وحده حال من الجلاله موكده
لتوجيه الذات او تاكيد لاختصاص الالوهية بالله وما

وعبارته فما نسبته على ام الراهد
فان قلت هذا مشكل ان [illegible]
لا يحمد عليها قلت قد وقع على الحمد
اما من حيث هي حملة او على كل فرد
فرد ومن ما يصح الحمد عليه و
الخير وكون ذلك في صدور الحمد
ومقابلته وفيه نظر اذ المحمد
المركب من الخير والشر وكذ
المحلوم فيه على كل فرد فرد من
حمله الافراد ثم الى ما اشار

بعد تاكيد لتوحيد الافعال ردا على المعتزلة ونحوهم القائلين
بخلق العبد افعاله لاشريك له حال بعد حال
عن الالفاظ جمع على غير قياس لكنه سمع المقال
اي القول فهو مصدر عبده للاضافة فيه للتشريف
ورسوله يستوي فيه المفرد وغيره المبين
صفة لرسول عليه متعلق بسلم على الاصح
وعلى اله اسم جمع لا واحد له مصدر اقديقال
ان قوله صحيح الافعال فيه توريه لان له معنيين الفعل
الاصطلاحي الصحيح نحو ضرب مثلا والفعل اللغوي وهو
المصدر اي الحدث الموصوف بالصحة وعدم الفساد تامل ع
وعلى اصحابه فيه اشارة الى ان الاصحاب عطف
على عليه الموصوفين الخ لا يخفى ما في العبارة من اللطف
فانهم موصوفون بالسلامة معنى وهو ظاهر ولفظا
ايضا حيث كان الموصوفين في هذا التركيب صفة للاصحاب
فتامل باللطف لكاتبه احمد صلاة اسم مصدر
وكذا السلام ولا يقال تحيلة الفقير الظاهر
انه من صيغ المبالغة هنا اي الكثير الافتقار الى ربه
صفة مولده خالد بدل او عطف بيان من العبد
ابن عبد الله صفة لخالد الازهري الظاهر المنار
انه نعت لخالد ويجوز مع بعد ان يكون نعتا لابيه ان كان
منسوبا الى الازهر كما يشعر به رحمهما الله سبحانه وتعالى
في علم العربية اي الكائنة في علم العربية
التي فيه طالبا حال من التا من فاعل
وتزعيبا اي وتعلمت

ذلك تزعيبا فهو مفعول من اجله وهو من عطف جملة على
اخرى واحتمال انه مرعبا فيكون عطفا على الحال
فيكون حالا ايضا ففيه ان مجيء المصدر حالا مقصور
على السماع وان كان كثيرا كما صرح به ابن مالك في شرح
الالفية غير ان لنا فيه وقفة وهو ان المجاز يكفي فيه ورود
نوعه وقد رد منه كاف في صحة التجوز وهما لم يسمع فليحرر لكاتبه
احمد الغنيمي لديه لو كان عنده وكتب ايضا ما نصه
منصوب على الظرفية بفتحة مقدرة على الف المتفلسة يا
عند اتصال الضمير او يقال بفتح مقدر على ما قبل الالف
عن الالف كل عند ذي فتحها ولكل نظيره كلامهم لكاتبه احمد وكتب
ايضا ما نصه اعلم ان احد الفروق بين لدي وعند ان
عند تكون ظرفا للاعيان والمعاني تقول عندي ان هذا
القول صحيح بخلاف لدي فانها لا تكون ظرفا الا للاعيان
فلا يصح لدي هذا القول صواب وعليك فليتنظر في
عبارة المد وكتب ايضا ما نصه قد تخرج ان بعضهم لم يفرق
بين لدي وعند لكن قال ابن هشام الاولى قول غيره اي من
فوق وكتب ايضا ما نصه انظر قوله ما يبدل القول لدي
وموجبا اي ايجابا عاديا كما هو الظاهر والظاهر
انه من تعدد المفعول الثاني كتعدد الخبر الذي هو اصله
فلا يتوهم انه مفعول ثالث كما قد يقع في وهم بعض ضعفة
الطلبة وانظر هل يصح ان يكون بدا من خالص او حال من ضمير
خالص وحرر لكاتبه احمد الغنيمي الكلام قبل ان الـ
فيه للحضور لقوله عبارة اي معربة وفيه نظر وكتب ايضا ما

بعد تاكيد لتوحيد الافعال ردا على المعتزلة ونحوهم القائلين
بخلق العبد افعاله لاشريك له حال بعد حال
عن الالفاظ جمع على غير قياس لكنه سمع المقال
اي القول فهو مصدر عبده للاضافة فيه للتشريف
ورسوله يستوي فيه المفرد وغيره المميز
صفة لرسول عليه متعلق بسلم على الاصح
وعلى اله اسم جمع لا واحد له مصدرا قد يقال
ان قوله صحيح الافعال فيه توريه لان له معنيين الفعل
الاصطلاحي الصحيح نحو ضرب مثلا والفعل اللغوي وهو
المصدر اي الحدث الموصوف بالصحة وعدم الفساد تامل
وعلى اصحابه فيه اشارة الى ان الاصحاب عطف
على عليه الموصوفين الخ لا يخفى ما في العبارة من اللطف
فانهم موصوفون بالسلامة معنى وهو ظاهر ولفظا
ايضا حيث كان الموصوفين في هذا التركيب صفة للاصحاب
فتامل باللطف لكاتبه احمد صلاة اسم مصدر
وكذا السلام ولا يقال تحيلة العقير الظاهر
انه من صيغ المبالغة هنا اي الكثير الافتقار الى ربه
صفة مؤكدة خالد بدل او عطف بيان من العبد
ابن عبد الله صفة لخالد الازهري الظاهر المتبادر
انه نعت لخالد ويجوز مع بعد ان يكون نعتا لابيه ان كان
منسوبا الى الازهر كما بينه رحمهما الله سبحانه وتعالى
في علم العربية اي الكائنة في علم العربية من فاعل
التي فيه طالبا حال من التا وتزعيبا اي وتعلمت

ذلك تزعيبا فهو مفعول من اجله وهو من عطف جملة على
اخرى واحتمال انه مرعبا فيكون عطفا على الحال
فيكون حالا ايضا ففيه ان مجيء المصدر حالا مقصور
على السماع وان كان كثيرا كما صرح به ابن مالك في شرح
الالفية غير ان لنا فيه وقفة وهو ان المجاز يكفي فيه ورود
نوعه وقد رد منه كاف في صحة التجوز فعالم يسمع فليجوز لكاتبه
احمد الفهيمي لديه لو كان عندي وكتب ايضا ما نصه
منصوب على الظرفية بفتحة مقدرة على الف المتقلبة يا
عند اتصال الضمير او يقال بفتح مقدر على ما الانقلابها
عن الالف كل عندي فحمل ولكل نظيره في كلامهم لكاتبه احمد وكتب
ايضا ما نصه اعلم ان احد الفروق بين لدي وعند ان
عند تكون ظرفا للاعيان والمعاني تقول عندي ان هذا
القول صحيح بخلاف لدي فانها لا تكون ظرفا الا للاعيان
فلا يصح لدي هذا القول صواب وعليه فكت فليتنظر في
عبارة المحشي وكتب ايضا ما نصه قد تخبر ان بعضهم لم يفرق
بين لدي وعند لكن قال ابن هشام الاولى قول غيره اي من
فوق وكتب ايضا ما نصه انظر قوله ما يبدل القول لدي
وموجبا اي ايجابا عاديا كما هو الظاهر والظاهر
انه من تعدد المفعول الثاني كنقده الخبر الذي هو اصله
فلا يتوهم انه مفعول ثالث كما قد يقع في وهم بعض ضعفة
الطلبة وانظر هل يصح ان يكون بدا من خالص او حال من ضمير
خالص وحرره لكاتبه احمد الفهيمي الكلام قبل ان الـ
فيه للحضور لقوله عبارة اي معبر به وفيه نظر وكتب ايضا ما

غير الاغلب وانظر في الجملة الواقعة خبرا عن ضمير الشان
فانه لا يخبر عنه الا بجملة فهل هو من غير الغالب ام ليس منه
لانها وقعت موقع للمفرد وانما تؤول بمفرد فتامل
لاسيما على المتممين لنسخة المصنف بيت

لايلاف جار ومجرور متعلق بيعبدوا قال في التوضيح
وشرحه والحرف الجار في هذه الاية واجب عند من
اشترط في نصب المفعول له اتحاد الزمان وهو الاعلم
والمتاخرون لان زمن الايلاف سابق على زمن الامر
بالعبادة ولان زمن العبادة مستقبل وزمن الايلاف
ثابت في الحال وقال الكسائي والاخفش اللام في ايلاف
متعلقة بامحبوا مقدرا وقال الزجاج متعلقة بقوله
تعالى فجعلهم كعصف ماكول فتكون السورتان سورة
واحدة ويرجحه انها في مصحف ابي سورة واحدة وبضعفه
ان جعلهم كعصف انما هو لكفرهم او جرائمهم على البيت
والله اعلم كتبه به انتهى كلامها رحلة الشتا الرحلة
الشتا الى اليمن ورحلة الصيف الى الشام ودخلت الفا
لما في الكلام من معنى الشرط اذ المعنى ان نعم الله تعالى عليهم
لا تخفى فان لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لاجل
ايلافهم رحلة الشتا والصيف اللتين كانوا محترمين فيهما
لانهم خدمة بيت الله سبحانه بخلاف غيرهم فانه يخاف
عليهم من انقطاع المنتابين انتهى من شرح التوضيح في باب
المفعول له وقوله اذ المعنى الخ من كلام القاضي البيضاوي
وقال المحقق المحلي انها زائدة
منصوب بجوابه

وقد

وقد استشكل نصب الجواب لاذا بامور منها انه يلزم عليه في نحو
اذا جيتني اليوم اكرمتك غدا ان يعمل اكرمتك في ظرفين
متضادين وذلك باطل وهو العامل فيهما تبع
في ذلك العلامة الزمخشري وهو دليل على ان الفاء
الداخلة في جواب اذا لا تمنع من عمل ما بعدها فيما قبلها
وبه صرح ابو البقاء في اعرابه قال ابن قاسم شارح الالفية
والتسهيل وفيه نظر قال في اصل هذه النسخة بعد ان ذكر
تاريخ كتابتها ووجدت بالنسخة ما نصه قال مولانا
خالد بن عبد الله بن ابي بكر الازهري سقى الله ثراه
صيب الرحمة والرضوان فرغت من تسويد هذا الشرح
يوم الاربعا المبارك سابع عشر ذي الحجة الحرام اخر شهور
سنة ٩٩٣ مع شغل بال وضيق صدر وضرر زايد
والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اله
وصحبه وسلم وقال ايضا وجدت بظهر النسخة بخط
الاستاذ فرس الله سره وصحت الوجوه الثلاثة
في اكلت السمكة حتى راسها فتجر على انها جارة وتنصب
على انها عاطفة على السمكة وترفع على انها خبر مبتدا
خبره محذوف وهو ماكول بقرينة الكلام السابق عليه
على انها ابتدايية وذكره ابن هشام وغيره ولفقت
بانه هذا على مذهب الكوفيين والا فالبصريون على منع
الرفع في هذه الصورة لانه انما يجوز عندهم رفع ما بعدها
على الابتدا اذا كان بعده ما يصلح ان يكون خبرا له فاكلوا
ولم يسمع من كلام العرب اكلت السمكة حتى راسها بالرفع

غير الاغلب وانظر في الجملة الواقعة خبرا عن ضمير الشان
فانه لايخبر عنه الا بجملة فهل هو من غير الغالب ام ليس منه
لانها وقعت موقع المفرد وانما تؤول بمفرد فتامل
لاسيما على المتقدمين نسخة المبتدئين

لايلاف جار ومجرور متعلق بيعبدوا وقال في التوضيح
وشرحه والحرف الجار في هذه الاية واجب عند من
اشترط في نصب المفعول له اتحاد الزمان وهو الاعلم
والمتاخرون لان زمن الايتلاف سابق على زمن الامر
بالعبادة ولان زمن العبادة مستقبل وزمن الايتلاف
ثابت في الحال وقال الكسائي والاخفش اللام في ايلاف
متعلقة بامجبوا مقدرا وقال الزجاج متعلقة بقوله
تعالى فجعلهم كعصف ماكول فتكون السورتان سورة
واحدة ويرجحه انها في مصحف ابي سورة واحدة وبضعفه
ان جعلهم كعصف انما هو لكفرهم او جرائتهم على البيت
والله اعلم كتبه انتهى كلامهما رحلة الشتا الرحلة
الشتا الى اليمن ورحلة الصيف الى الشام ودخلت الفا
لما في الكلام من معنى الشرط اذ المعنى ان نعم الله تعالى عليهم
لا تخفى فان لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لاجل
ايلافهم رحلة الشتا والصيف اللتين كانوا محترمين فيهما
لانهم خدمة بيت الله سبحانه بخلاف غيرهم فانه يخاف
عليهم من انقطاع المنتابين انتهى من شرح التوضيح في باب
المفعول له وقوله اذ المعنى الخ من كلام الفاضل البيضاوي
وقال المحقق المحلي انها زائدة
منصوب بجوابه

وقد

سورة العاديات مكية

وقد استشكل نصب الجواب لاذا بامور منها انه يلزم عليه في نحو
اذا جيتني اليوم اكرمتك غدا ان يعمل اكرمتك في ظرفين
متضادين وذلك باطل وهو العامل فيهما تبع
في ذلك العلامة الزمخشري وهو دليل على ان الفاء
الداخلة في جواب اذا لا تمنع من عمل ما بعدها فيما قبلها
وبه صرح ابو البقاء في اعرابه قال ابن قاسم شارح الالفية
والتسهيل وفيه نظر قال في اصل هذه النسخة بعد ان ذكر
تاريخ كتابتها ووجدت بالنسخة ما نصه قال مولانا
خالد بن عبد الله بن ابي بكر الازهري سقى الله ثراه
صيب الرحمة والرضوان فرغت من تسويد هذا الشرح
يوم الاربعا المبارك سابع عشر ذي الحجة الحرام احرز شهور
سنة ٩٩٣ ح شغل بال وضيق صدر وضرر زايد
والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اله
وصحبه وسلم وقال ايضا وجدت بظهر النسخة بخط
الاستاذ فرس الله سره وصحت الوجوه الثلاثة
في اكلت السمكة حتى راسها فيتعين على انها جارة وتنصب
على انها كالعاطفة على السمكة وترفع على انها خبر مبتدا
خبره محذوف وهو ما كول بقرينة الكلام السابق عليه
على انها ابتدايية وذكره ابن هشام وغيره ونقب
بانه هذا على مذهب الكوفيين والا فالبصريون على منع
الرفع في هذه الصورة لانه انما يجوز عندهم رفع ما بعدها
على الابتدا اذا كان بعده ما يصلح ان يكون خبرا له وقالوا
ولم يسمع من كلام العرب اكلت السمكة حتى راسها بالرفع

بالرفع وانما محل الوجوه الثلاثة اتفاقا اكلت السمكة حتى
راسها اكلته قيل وقد روي بالاوجه الثلاثة قوله
فمنهم بالمد احتى عوانهم فكنت مالك ذي غنى وذي رشد
فانه صح الرفع في عوانهم ترجح وجه جواز الرفع في المثال
المذكور انتهى من شرح التحرير للزجاج وبه ايضا ما نصه
قال في التحرير وشرحه وهذا الكلام لا يفيد وقع
وقوع المجاز المرسل فيها اي في الحروف لاشتراعلة المشابهة
في متعلق معناها انتهى كلامه وبه ايضا بخطه ما نصه
قال الدماميني في بحث الجملة المعترضة ان حرف البدل
محل نظر فتبنغي تحرير النقل فيه انتهى وفيه ايضا الكلام
على قوله صلى الله عليه وسلم لا مانع لما اعطيت من حيث
تركت التنوين في مانع واثباته والله اعلم و وافق الفراغ
من تعليقها بيد العبد الفقير يوم الاربع المبارك ثاني عشر
ربيع الاول سنة ١٠٨١ او قد علقها بيده الفانية احمد
بن ملوخيه الفيومي بالازهر عمره الله تعالى الى يوم
القيامة برسم مولانا الشيخ العلامة
الشيخ عبد الرحمن العطار
الشافعي
لطف الله