

Handwritten marginal notes at the top of the right page, including the word "فصل" (Chapter) and various philosophical or theological terms.

Main body of handwritten text on the right page, written in Arabic script. The text discusses concepts of existence, causality, and the nature of the soul, with frequent use of terms like "الوجود" (existence) and "الذات" (essence).



Handwritten marginal notes at the top of the left page, continuing the philosophical discourse from the right page.

Main body of handwritten text on the left page, written in Arabic script. It continues the discussion on the nature of being and the relationship between the material and the immaterial.



Handwritten marginal notes at the bottom of the left page, providing further commentary or examples related to the main text.

ليس في غلة العدم اصلا فهو قائم بذاته متصرف في وجوده ووجوده وجوده
كذا سائر الصفات فطباع الامكان وهو سلب ضرورة السوء الوجودي سلب ضرورة
ما تقدر الوجود على تامة لانفقارها الممكن بحسب حقيقته ويتعدى الحق في وجوده
الى ما على موجب غير محده فان لم يكن محله عدم الممكن لم يتعدى الوجود الى ما هو
وغيره بالبق من حمله انما عدم المعلول عدم معلومها بل لا يكون معلوما
اذ يرتب في الظرفين كالمعلول فلا تمنع بها عدمه باطله لا وجوده الا بالوجود
بما يتبع جميع اجزاء العدم ولا امتناعها الا من تلقا الواجب بالذات فكل ما هو جزاء
الحوادث لا يتطبع ان يكون جملة من الاعتبارات اي اعتبارا كان فانه لم يخلق
كل من الكلمات والجزئيات بمعنى انه تم ابدتها من اللبس الصورت والطلقات الذات الى
الماضي لتقدر الحقيقة وهي كما انها مفقودة اليرتقي الموجودية لك مفقودة اليه في الحقيقة
من الافتقار في الوجود لا يرجع الى مخرج محض والهادر بحسب اصل المهية والحق
فانه الوجود ليس ضرورة الذات وليس هناك شيء يوجد من ذلك المفهوم غير الذات
التي تفرقة فالافتقار في الوجود هو الافتقار في مخرج الضرر فالامكان هو بسبب المخرج
مجموعة الذات باجعل بسبب الا ان الطباع المرسله منه في التاخر وقبول الوجود
بالنسبة الى الجزئيات فان وجد الجزاء وان كان بعينه جعل الكلي فان المتقور الموجود
في العين ما فاقته الى اعل امر واحد جملته العقل الى هبة حمرسة ومخلوطة بالوجود
وتشخص المنزعين عنها لوجوه الفعالية لكن الطباع المرسله غير مبرهنة الوجود متوارد
الامكانات الاستعدادية كالزمان لغة ومحد حار محد والحوادث المرسله والامكان
والتمرد في الجزئيات الحادثة الزمانية بحسب الائمة الزماني وملاكه علامة
الاستعداد وحركة المادة في الاستعدادات فالامكان الذي تم ملكه نقصان
الموجود من غير العالم على خلاف الامر على الجزئيات ومن ثم تسع اليه لتكون
بوجوده الوجود والوجود الكثرة لان تقدر فالماضي التامة العدم غير مبرهنة الوجود

الافتقار في الوجود لا يرجع الى مخرج محض
والهادر بحسب اصل المهية والحق
فانه الوجود ليس ضرورة الذات
التي تفرقة فالافتقار في الوجود هو الافتقار
في مخرج الضرر فالامكان هو بسبب المخرج
مجموعة الذات باجعل بسبب الا ان الطباع المرسله
منه في التاخر وقبول الوجود بالنسبة الى
الجزئيات فان وجد الجزاء وان كان بعينه جعل الكلي
فان المتقور الموجود في العين ما فاقته الى اعل امر
واحد جملته العقل الى هبة حمرسة ومخلوطة بالوجود
وتشخص المنزعين عنها لوجوه الفعالية لكن الطباع
المرسله غير مبرهنة الوجود متوارد الامكانات
الاستعدادية كالزمان لغة ومحد حار محد والحوادث
المرسله والامكان والتمرد في الجزئيات الحادثة
الزمانية بحسب الائمة الزماني وملاكه علامة
الاستعداد وحركة المادة في الاستعدادات فالامكان
الذي تم ملكه نقصان الموجود من غير العالم على
خلاف الامر على الجزئيات ومن ثم تسع اليه لتكون
بوجوده الوجود والوجود الكثرة لان تقدر فالماضي
التامة العدم غير مبرهنة الوجود

الافتقار في الوجود لا يرجع الى مخرج محض
والهادر بحسب اصل المهية والحق
فانه الوجود ليس ضرورة الذات
التي تفرقة فالافتقار في الوجود هو الافتقار
في مخرج الضرر فالامكان هو بسبب المخرج
مجموعة الذات باجعل بسبب الا ان الطباع المرسله
منه في التاخر وقبول الوجود بالنسبة الى
الجزئيات فان وجد الجزاء وان كان بعينه جعل الكلي
فان المتقور الموجود في العين ما فاقته الى اعل امر
واحد جملته العقل الى هبة حمرسة ومخلوطة بالوجود
وتشخص المنزعين عنها لوجوه الفعالية لكن الطباع
المرسله غير مبرهنة الوجود متوارد الامكانات
الاستعدادية كالزمان لغة ومحد حار محد والحوادث
المرسله والامكان والتمرد في الجزئيات الحادثة
الزمانية بحسب الائمة الزماني وملاكه علامة
الاستعداد وحركة المادة في الاستعدادات فالامكان
الذي تم ملكه نقصان الموجود من غير العالم على
خلاف الامر على الجزئيات ومن ثم تسع اليه لتكون
بوجوده الوجود والوجود الكثرة لان تقدر فالماضي
التامة العدم غير مبرهنة الوجود

الافتقار في الوجود لا يرجع الى مخرج محض
والهادر بحسب اصل المهية والحق
فانه الوجود ليس ضرورة الذات
التي تفرقة فالافتقار في الوجود هو الافتقار
في مخرج الضرر فالامكان هو بسبب المخرج
مجموعة الذات باجعل بسبب الا ان الطباع المرسله
منه في التاخر وقبول الوجود بالنسبة الى
الجزئيات فان وجد الجزاء وان كان بعينه جعل الكلي
فان المتقور الموجود في العين ما فاقته الى اعل امر
واحد جملته العقل الى هبة حمرسة ومخلوطة بالوجود
وتشخص المنزعين عنها لوجوه الفعالية لكن الطباع
المرسله غير مبرهنة الوجود متوارد الامكانات
الاستعدادية كالزمان لغة ومحد حار محد والحوادث
المرسله والامكان والتمرد في الجزئيات الحادثة
الزمانية بحسب الائمة الزماني وملاكه علامة
الاستعداد وحركة المادة في الاستعدادات فالامكان
الذي تم ملكه نقصان الموجود من غير العالم على
خلاف الامر على الجزئيات ومن ثم تسع اليه لتكون
بوجوده الوجود والوجود الكثرة لان تقدر فالماضي
التامة العدم غير مبرهنة الوجود

في الوجود المعنوي...
كان المؤلف بافتقار وجوده في نفسه معلوما لوجود المؤلف بالذات...
مؤلف في وجوده وما هو الصانع لوجود الحقيقة...
توسط المضاف لا يجدي كما مر ان العلم اليقيني...
اليقيني بكل ما له سبب انما يكون من جهة الوجود...
ان يكون بينا في ذاته اما ان لا يبين...
فلا يرد بانها من جهة الوجود...
على المعلول او بالتحقق...
ان لها صانعها لم يكن ان يزدل عنها...
علمه ان يزدل بهما من اجزى القول...
مشاكل المؤلف بالفتح والمؤلف بالضم...
بذات الوجود مما يفسد قبول الاعتقاد...
لا يزدل الكلام فيه والقياس الثاني...
البرهان الذي لان كثر انما يكون...
كان مما رجع القياس الاول اليه...
الشيء او الجزئيات المحسوسة...
في الدعوى من القيد اليقيني...
حاصل ان العلم اليقيني...
والتسامح لا يكون...
علمه الموجب اذ لا ضرورة لوجوده...

سنة

بها

العقل المضاعف...
وجوده باقتضائه...
وجوده بالفعل...
فان او يتم ان للعلم...
بالغير بل انما يكون...
لا يفتقر المعلول...
الى الوجود المعلول...
المعلول للدار...
ان يبين آخر ان...
الموجبة عهلا...
لذات المعلول...
معلوما ما كان...
في نفس الامر...
للعقل المضاعف...
وان وسطا ما هو...
بهم فالبرهان...
فخرج النتيجة...
فبيننا اننا...
بين الوجود...
بالمعقول...

سنة...
سنة...
سنة...

المنافع فاتفق الشك فيهما فيكون بان العلم الكلية جازان برهن عليها بالبرهان
من الان وهو قسرين لا فاني المصمم من تفرق في العلوم بمنزلة التفرقة المعاصرة بالفرق
هو او من من هبت العكس تحت لزوم منه بجره بان الان في العلوم الحقيقية الكلية على
بالنظر الصادق **قوله** المحكوم بها اي يحكم بها بالاطلاق وذلك الحكم الاراد وسبب تباينها
اما انها باي مصلحة خاصة كقولهم العدل حسن والتكليم سيء واما لان في طابعهم الرتبة من اعادة
الصفاء المحمودة او من القيمة كصف العورة مذمومة واما انفعالهم من امر صحتهم وعادتهم
كقول اهل الهند في الحيوان فينجح او من شتر الهيم او اوهم من الالفحالات المنقحة كالكلب
الشعرية وغيره من الاخلاق صادرة كانت او كاذبة كشمس رات الجملاد ولا يملك على الاعمال
المراعية قبل الامانة والعمارة وحمل في العوايد **قوله** وكل قولهم اي مخصوصة بهم
عادتهم وادواتهم بل لكل اهل الصناعة اي مشهورات بحسب عاداتهم **قوله** وربما اشتد
الربا بغير الشهرة بحيث يلبس بالاوليات ولا يميز بينهما المالك النفس عن الامور البقية
ببطله فيجاء بالاوليات دون المشهورات **قوله** او من المصنات آه مساو كانت مساهمة فيهما
فانها او بين اهل المصنات الفقه ومساها الصول الفقه **قوله** والنزول الزام آه اي النزول
لا العمل اما الزام محض او اقصاه من هو تارة **قوله** ادراك مقدمات البرهان لحفظ الاربعة
من كل النظر آه لاختصاصه بغير العقل والاصول والحكام ومنه عند الما فوزه الانيا علم
لا الخطايات فقد غلط لا من القينات اللهم الا ما يصلح التز الا لا ذلك الحكم ما فخرها
في العلم امر الله الشفقة على خلقه **قوله** يحكم بها لسبب الرجحان آه اي لسبب الامور الواجبة اليه كونه
للقينها كونه اصبحت كقولنا زيد بطون بالليل في سوابق والنزول منها ترغيب الناس او تميم
فيما يصح او يضرهم في العاش او المعاد كما يفقد الاعطون **قوله** من المجلات آه اي الحكام
الكلية تارة لنفسها فضا او لبطا فخر او بغيره فضا لانه لا انما سبها في المراتب والاراد

التي بان ان صرح به لكنه صرح اليه بان مالا سببه لانه ان يكون يتناقضه او لا يتناقضه
التي بان ان صرح به فبما يوجب في كماله فبما يوجب بطايرها فبما يوجب قبله ان اطلق العلم
ببرهان الان على الله اة المذكورة مسانحة والمقصود في كونها برهانها بالبرهان
كلام الرتبة الثانية العلم الحكمة البانية وهو ان ما يكون عليك انما هو في البرهان الثانية
ان ذبته بمانتي انية سا ذبته فاعلم ان ذبها بغيره بان يقين بغير العقل المقصود
وهو برهان اني اذ لم يكن آتيا سا ذبها بل كان في صحابة العلم ما رخصت ان اذكر
في صفح الاوسط من جهة القيمة من تمامها الموصوفه وهو الاصل وذلك في برهان
الان على الاطلاق واما حيث ان عقده من بعد العقاد برهان لم يوفق في صحابة
منها صفة ذلك في الاربعة الاول ايضا اة كان التي لوزم تارة نفس طائفة
الاصول نظري للزوم بل على صلا او سطر الاخر في الثانية بحمل الاربعة صلا
كقولنا بجره المحمودة وجوده لذاته لا مادة كمال وجوده لذاته لا مادة فهو غايب
و اما الثاني فكلما اذ برهان من سبيل العلم ان يجوز لمانتي فبغيره لا يصح ان يكون
العلمة والاهية بذاتها من شهور وجوده فاستدل بوجوده المعلوم بالان الحكمة على
على وجوده على علمه فان ذلك تارة العقل المصاحف بوجوده على وجوده
واقناع لا وجوده با علمه في رتبة ان يزول الترة التي و في انها بطر ان البرهان
الان على الترتين اصحابها في سادس بعينه محرو العلم التصديقي بالحكم على ان يكون
لا وجوده الذي لا يصاحبه العلم كما ان الاستدل بوجوده على علمه على
وجوده المعلوم الاخر المستوفى بها كالتين فيهما فحققت على وجه الما فوزه الرتبة
بها او وجوده المعلوم على وجود العلم قبله انما والبرهان العلمي على ان العمل
لا يوجد الا بجهة موصوفة في انما برهان اني في صحابة الامم هو المستوفى بالعلم

كسر

المنافع فاتفق الشك فيهما فيكون بان العلم الكلية جازان برهن عليها بالبرهان
من الان وهو قسرين لا فاني المصمم من تفرق في العلوم بمنزلة التفرقة المعاصرة بالفرق
هو او من من هبت العكس تحت لزوم منه بجره بان الان في العلوم الحقيقية الكلية على
بالنظر الصادق **قوله** المحكوم بها اي يحكم بها بالاطلاق وذلك الحكم الاراد وسبب تباينها
اما انها باي مصلحة خاصة كقولهم العدل حسن والتكليم سيء واما لان في طابعهم الرتبة من اعادة
الصفاء المحمودة او من القيمة كصف العورة مذمومة واما انفعالهم من امر صحتهم وعادتهم
كقول اهل الهند في الحيوان فينجح او من شتر الهيم او اوهم من الالفحالات المنقحة كالكلب
الشعرية وغيره من الاخلاق صادرة كانت او كاذبة كشمس رات الجملاد ولا يملك على الاعمال
المراعية قبل الامانة والعمارة وحمل في العوايد **قوله** وكل قولهم اي مخصوصة بهم
عادتهم وادواتهم بل لكل اهل الصناعة اي مشهورات بحسب عاداتهم **قوله** وربما اشتد
الربا بغير الشهرة بحيث يلبس بالاوليات ولا يميز بينهما المالك النفس عن الامور البقية
ببطله فيجاء بالاوليات دون المشهورات **قوله** او من المصنات آه مساو كانت مساهمة فيهما
فانها او بين اهل المصنات الفقه ومساها الصول الفقه **قوله** والنزول الزام آه اي النزول
لا العمل اما الزام محض او اقصاه من هو تارة **قوله** ادراك مقدمات البرهان لحفظ الاربعة
من كل النظر آه لاختصاصه بغير العقل والاصول والحكام ومنه عند الما فوزه الانيا علم
لا الخطايات فقد غلط لا من القينات اللهم الا ما يصلح التز الا لا ذلك الحكم ما فخرها
في العلم امر الله الشفقة على خلقه **قوله** يحكم بها لسبب الرجحان آه اي لسبب الامور الواجبة اليه كونه
للقينها كونه اصبحت كقولنا زيد بطون بالليل في سوابق والنزول منها ترغيب الناس او تميم
فيما يصح او يضرهم في العاش او المعاد كما يفقد الاعطون **قوله** من المجلات آه اي الحكام
الكلية تارة لنفسها فضا او لبطا فخر او بغيره فضا لانه لا انما سبها في المراتب والاراد

وانها بالقياسات الطولية للحيوان من القديين فاذا قيل ان القوتية سيالة انما كانت في نفس
بواو قيل ان القوتية هي القوة التي تقوت علة وزيد برهنها اليه وكان على وزن لطيف او
يقولون حسن **قوله** من القوتية آه وهي ما يكملها اليه في امور عقلية او حركية في القوتية
بكذا وبك اذا حكم حسن في امور عقلية او حركية لان القوتية يدرك المعاني في القوتية
من القوتية فهو انما هو المشترك فاذا حكم على المحرك بالصدق وعلى غيره بغيره كما يجب بان يكون
من القوتية وان ورا العالم في غير متناه **قوله** وانفس حرة لان حركتها لا يوجبها اليه
في حركتها وان يكون مشحون بها حتى ان الحكم الهمم يراهم في حركتها في الاوليات والاوليات
وهي العقل والشعير وتلك هي الحكم التي التباين بالاوليات وايضا لكي ان يرتفع الصلوات
التي هي آه البنية بالعبادة اما الصورة كقول الصورة القوية المنقوشة على الالوان
زس وكل من يهدى نورا ههنا والماضي في كونه الطبيعة مكان الكليات في قولهم
حيوان والحيوان حسن وهي انما هي في الصورة ودون المادة لان كليات الكليات
تتعلق بالانواع ولا بد في السقطة من حركتها واما مادة ومشار وخصه انما هي في مكان القوتية
او بالعلم كالبقية التي هي الموجود في الزمن قابلية وكل قابلية علمها من قابلية عرض او بغيره
حادث وكل حادث فله حدوث وملك وحدث وهذا هو ما بينه واما **قوله** والمنطق الا
اي من السقطة المعبر عنها القوتية في جهة المادة فقط والمعتبر في المنطق الصلوات
واما في حركتها المنطق ان قابلية العلم في حركتها وان قابلية العلم في حركتها
في الشب وهو انارة النفس بالباطل قال العلامة الرازي القياس هو منطق في حركتها
من مقدمات مشتملة على الاحكام الواجب قبولها ومنها في ما مقدمات مشتملة على مشهورات
السوق في حركتها وعلية ومنها في حركتها في حركتها **قوله** والمنطق الا
آه لانه جازي سوال مقدر ان القياس الموقوف مقدمته هو موتة واخرى منقولة

حسن

منقولة ليس في حركتها الصلوات الخمس فاحتمل الحجة فاحتمل الحجة فان سقطت لان المنطق
في الرجوع والرجوع يرجع لان حركتها هو موتة ولها الاعتبار في الاقلام كلها **قوله** في
اي المقاصد التي يقصد بها العلم بالاوليات والاشياء في علم العلوم واما المعادى فهي التي
تتعلق بغيرها المبادئ وهي التي تقوت علة في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها
التي هي الحركات واما المقاصد التي يقصد بها العلم بالاوليات والاشياء في علم العلوم
في النظر في الصلوات الموقوفة وان مقصدها بالاشياء او بالاشياء في حركتها في حركتها
العلوم لانه اصحابها اليها من حركتها في حركتها في حركتها في حركتها
بها واعدادها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها
والصحة في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها
قوتية في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها
شرح القاصي المبارك في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها
يوم حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها
قوتية في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها
ك ك ك

العلم