

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

جامعة أم القرى

مكتبة الملك عبدالله بن عبدالعزيز الجامعية

قسم المخطوطات

تذاتة المفظة

١٤٢
١٤٣

حواشي على شرح الرسالة السريانية
للموحي عصام لبعض فضلاء

في مكتبة
لعماد
أحسن
ماهر
١٩٥٥

- ومما ردت النوح فيه باديا فاشدد يدك بلحمة الاعراب
- رحم الله امانها من باطم به محض النصيحة معشر الطلاب
- حاز الفضيلة سابقا في نظرها من قبله واتي بكل عجاب
- واجاد في ايضاحه وبيانها والصرب للامثال في الاعتقاد
- جزاه رب الناس خير جزاه بعد وانا خير لثوب اب
- واحله دار الكرامة عندك بالفوز والرفي وحسراب
- وكذا مشايخنا وانا ناعا والوالدين وسائر الاحباب
- ثم الصلوة مع السلام على النبي المصطفى والآل والاصحاب

ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين امنوا ربنا
انك رؤوف رحيم سبحان ربك رب العرش عما يصفون وسلام على المرسلين
والحمد لله رب العالمين عدد اياتها ثلثمائة وتسعة وسبعون بيتا وعدد
فصولها تسعة واربعون فصلا واقوال الصراغ من نقله طهر يوم الاثنين
تاسع شهر رجب الحرام سنة ثلاث وعشرين وماية والف من الهجرة النبوية على
صاحبها افضل الصلاة والسلام بخط الفقير الى عفو الله تعالى

عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن يعقوب شرجيل

عوليه له والوالديه وجميع المسلمين

امر امين

فائدة
من على وزن فعل بفتح الهمزة عينه فمثل
عجز عينه كالنهر والنهر والشو والجر والنور
اسبغوه آلاء الله فلا يجوز فتح الهمزة لان الفتح
على علة الهمزة فتزك على سكون انتهى شرحه
بجهد

بسم الله الرحمن الرحيم
كعبه الذي خلق الانسان وعلمه البيان وجعله وزجه ال معرفة دقايق القرآن والصلوة والسلام على محمد
لدرارك مقامه عقول المتكلمين وكل من بيان حاله الستة فحول البلغاء وعلى آله واصحابه الا صلوات
الطاهره الذي لا تقدر فيه بطفه تغلبه واخيرا الدلالة بتباعد عن المشيش والتوبه **اما** فحده
عاشه على النسخ النسبه الى المولى كرم والاستاذ الملمح مولا اعصم الدرر ابوالمعالي ادخله الجنة النعم
على رسالته استعمار للمولى الخاتم والخيبر المدفق مولانا ابوالقاسم الميثقي سر فتنه طيبه تراه وحسن
الجسم شواها جميعا تراب اقدم الفراء وخبثا بجبال السعيا المعرفه العجز والتقصير وقصور باع
الامر للظهور لعله البصر شتميا في هذه الفضا حمة الفلك كرم اسم امر اعرفه قدره فلم يتعد حركه الا
للحج الاعيان والفلان حله على ان اسمه ينضد الزمان حسن بن محمد الربار كرم في مال الملك المملوك
مولده الاعز الابد سوس المله والعين محمد من تراه اسم السد وحفظه موجبا للذم انه ولي الاجاة
والبياناته يتعلم ولا عز عتفا دوجب الكفاة عن قوله يوم النقاد وعمله عن منبه فلكم الى الطور الكد
به المبادي التي لا تستعطا في ذكر المعديه والافتقار هطم اتسم ولتحلاف بعمره وقصور ريبا
عالم هو بصدقه فحاله بيب فيضم ويخط بالباله الدم الاطرا على المظلم والموضوع موضع المظلم
لما لان ذلك المظلم ان كان المقاييس فلا يثبت تقدم ذكره في الجمله والمعرفه الدم الموضوع موضع المظلم
القدم ذكره في الجمله مقدم ذكره في الجمله فيكون للمعلمه كانه للمعلم له في طلبه وهما متعينا تحسد
المعلم تبيها لامر اللوح في قوله فخرج الامواله كرم كرم الى الجلالا مع واحد فالدم ثيب المهد فخرج
كذا هناك كرم للمهد صلة ولا يذهب عليك انه الفصل بين التسمه والمحدث شي لا يبعد عن اولاد
الا ان يقال الفصل بين الاجنبي ايرقه ان بعد وقع قول لخذ القول القائل للمظلم فرب اللطف
يرفق ولطفه اسم احسانه الى عبادها ايضا المانع بهم برفق واختياره بينا سائر الناس الرب ابا
الوا ان غير مستعمل من بل محتاج الى تربيه وبل احتياج الاطفال المستر لا للافضال ووصف الاطفال
بالغيبه مع انه كما ينسفر الى كنفه وهي النعم اليه طنة ينسفر اليه بجلبية المهادل الماخف واعراضه
تعاظمه او لشدة احتياجه منها الى النعم كنفه التزم حمة بالافتقار على التاييفه ضدها اياها
بها الحاطة نامة بمغفرة اي ستره لذوبها وفيه عتواف بكثرة ذنوبها وانها الحاطة بهامن كرا
وهذا الاعتراف في قوله لابل لا يتلوه عن سوا الاربه الا انه يقال غلبت نفسه او ادعى
سراية ذنوبه اليه للجلبية لا يتنجس ما يراه الغيبه والجلبيه صفتهم الطباق وجلا المقفر مع انها

فلا لا نور

مزايا النعم بجل الاثر الموقب عليها فكانت طلب مغفرة طاهرة الاثر الوهم بالغة الط
والمراد بها الوفاء بالحاجات بل بما وعد الله تعالى مع عباده الصالحين ما لا يحصى من اياته وولاده
سعت ولا خطر على قلب بشر قط وقد اخذ زيادة النعم بالجهد قوله تعالى وليس شكرتم الا ذكركم
لان كبر المذكور هنا هو كبر الجاهل مع الشكر لوقوعه على الاعمال ويدفع به البليغ اخذ من قوله تعالى
وليس كفرتم ان عرظي لشديد ولا يخفى ما بين النعم والبيته من اللطيف وكذا في البكرة والصبيته المراد
بها الدوام طرفه ان يعرفه او يدفع كل سبل الشذوذ ويجعل ان يكونه طرفه في الجهد فاعمل
النصر وان لم يجز ان يتقدم عليه بما اذا كان موقفا للام الا انه جود ذلك كما لا يخطر فاعلمه
فلما بلغ نعم السعي وتقدر العقل مقدمه بقرينة المشرك بكذا مستغنى عنه وح كما يتجلى ان الدوام
بجملته التخصيص للوقفي المعروفين لرفها واجتماع ملائكة السبل والنها ورفيع اعمال العباد
فيها كمالها بسب اعطيتهم الجمل خبره وليس فيها ما عايد الى الاسم لانها متحدة به كما في قوله تعالى
وقول صلى الله عليه وسلم افضل ماوتانا والبيوت من قبلي لا اله الا الله والام في كماله الجبس
والاستغراق والاول بيلزم الله لا **خبر** فكم على المستحق بل على علمه الماخذ فيفيد
ان جميع العباد اشته له **سبب** لانها مع انه ليس كذا كانه ما كما يستحق الحمد على النظر
يستحق على الله **سبب** لانها مع انه ليس كذا كانه ما كما يستحق الحمد على النظر
بانه جميع العباد اشته له **سبب** ان اسم الله تعالى هو قديم عنة اعني ان اطلاقها عليه
تأ موقوف على الذات من الشارح وما معنا الخلاه اياها به عليه كما من دون وجه بل المسموع
هو الوهاب بصيغته انها لفتح اي كماله عظيمة فالدم للاستغراق والاعطية المعبودة التي
فيها السورة اي سورة الكهرو وح يكونه الدم للعبه فخرج وفيه **سبب** الذي هو في
العهد الخارج وهو سبب الذكر تحقيقا او تقديرا او الاشارة الى الخا فركاني وصفه الما ذكره واس
الاشارة ضوا اليها الرجل وهذا الرجل وعلم الجلبيه لدرخوله كقولهم ركبت لابي فخرج
سبق ذكره اذ ان لم يكن فبالله الامم واحد وكنوك لم يخل الا بالفاق اياها وبه من البية
كذلك ولانه لا يلزم مقام الحمد فانه لا يقضي وتغراق الجاهل بيقضي تغراق العطا بالحمد
اي حتمه كونه الدم للعهد الخارج **سبب** وقرا الحمد والصلوة الفقرة في الذكر بقرينة منه
البيت في النظم شله الحمد لوانه بسب اعطيتهم ففرغ والصلوة على خيلهم ففرغ اخر **سبب**
وجم زيادة شدة التسا سبب ان يكون ففرغ في كبره والصلوة شدة التسا سبب اسبب انه

فاصطنعها متساوية في الوزن والتقسيم وقررها كما هي متساوية في قدر الحروف فاذا كان
 للمعد كانت العظيمة عبارة عن الكون والذات يخص سببها فيحصل بذلك مناسبتهم في
 من حيث المعنى ذكوره بعض دواعي التصليح في ذكره في فقرة بعد فقرة احد بديلت مرة الثاني
 في ما ولا يخرج كغيره بل يكون الام للبعد عن ان يكون على النعمة اعلم على انها على انه ذاب
 كغيره من الخفيفي العانة لا يثبت وصول النعماء المشكور عليها الى الناس كالمسحوق الجاهل لم يقرب
 مع انه المثل يقتضى ذلك سرعانه للسمع ولذا لفتت ثم التفت الى الغيبة وقيل له ان يقول الظاهر
 ان من المضاف اليه في قوله نبيها عبان عن العظيمة لانه الاصح انه مرسل اليها فقط فالظ
 ان مسلح البرا يا عبان عن الملك في سلمى لانس والجن فلا التفت لانه في التعميم في
 الادراك والتخصيص ان اسم لم يذكر الوصف ولم يقل انه العا بسا العظيمة تشبها
 على قوع الاختصاص به وانما لا يذبح العام الى موصوف غير ذلك في ذكر النبي صلى الله
 عليه وسلم في هذه الطريقة واتفق على وصفه بما اخرج فيه جميع الكالات فيجاء لانه في قوله
 على نحو البرية قال المصنف الاقتصار على الصلوة بدونه الله مكرهه ولعله تركه رعاية لتسا
 الفرق بينه اى جميع البرايا يوم اقام الاستغراق بمعنى الكل مجموع وليس كذلك وانما اولى
 ان يكون مجموع البرايا كما ان خبيره بوجهه بجانب فالاولى ان يقول ان يكون
 قاله اى العظيمة ويجوز ان يكون الام لا تفرق العرف كما في جميع الالهي الصانع يقول المصنف لما اراد
 الشارح بجمع النعماء ما برية المعبود في ان يكون الام للمعبود الخارج عن الانس والجن والملئ
 الكلام فدم لانس لشره من الملئ عن الجن ووصفهم بالكرام مع انه الموصوف من اللفظ
 رعانه للسمع وجعل حاصل من النص في حرم بتقدم المنفوع عليهم نقل عنه منها حاشية
 اي من حيث الشارح ان احسن في القول الحمد لطلب العظيمة وصلاته صلوة المنة الا انه
 في المنه عطف على مجرد الحمد لوانه العظيمة وفاسخ انقلب الى العطف على قوله ان احسن
 انتهى ما نقل ويجوز عطف الصلوة على اسم ان اما على اللفظ وعلى الحمد وعطف الخبر
 للمؤكد كما يكون ان دخل على جملة الصلوة ايضا ويجوز عطف جملة الصلوة ايضا على خبر
 ان لا يقال لا يجوز ذلك لانه الصلوة ليست احسن ما يوازيه النعم الوفية ويرفع به البلية
 مع انه يلزم ذلك من العطف على الخبر لان قول الصلوة من افراد الحمد لان فيها اعترافا بانه
 من اوله لم يزل عليه وتم البناء بحسن به علينا وح تناسب فقرتها كجد والصلوة اكل التنا

من جهة انها احد ما ينادى به العطايا وينبع به البلاد بالانفال وذكر عليه ان يكون حينئذ من عطف
 على الما والكنة السهوية لا تسمى بهما فكيف يصح العطف على خبره لان قول بجمله
 العطف الخرج عن عهد الصلوة على ان يصلح له عليه ولم يكن به نكتة وعلى انه اعاد كل على
 على الشيعة فانهم يكرهون الفصل عليه السلام وبين التكرار على انه لا يحد معنى الا بالصلوة
 ان يقول لحد معان الآل لانه لا يطلق على شئ غير من اراد الاطلاع عليه اذ لم يوجع
 الامور لا يقال علاوة احد معنى الآل الثاني لانه لا يتناول المعنى انسيه ايضا
 اكثر من اثنين كما ذكره فان مره من ان الال يطلق على تباعم وعلى اطلاقه على اهل ثم
 ذكر فيه ان ال النبي صلى الله عليه وآله من اوجه ونباه وصحة وهو على رضى من عنده ان شاء
 والرجال الذين هم آله وقال الشارح روى عنه انه صلى الله عليه وسلم مؤمنوا بنى هاشم
 وبنى المطلب الذين حرم عليهم الكوفة ولا يلزم على النص لا يبالى على الال صلى الله
 عنهم مع انه ذاب المؤلفين ذكركم مع الآله في غير اى في تشبها بالآله لا يتابع اياهم
 الالها معروف والمخبر للقرية والما القرية للدلالة على انهما من اذ كانا في
 حسنه ان يوجب لعدم الاصل بل الحد من لامة ولو قال وعلى انه العظيمة بدله قوله ذرى
 المنفعة الذكية ويحتمل احتمال الال بعبدا ان يكون المعنى ولو زاد قوله العظيمة بعد قوله وعلى الله
 حتى يصير فقره الآله زيادة فقرته ويؤيد طولها الفظة كما انه احسن سببا لا يحد
 يصير بثلثة فقره الآله مناسبتهم لسائر فقره العذارى وان كانت فقرته في الاخرة
 وقد اشار بقوله سبكا الى اشعار مكتبة وتجميله حيث سبته في نفسه فقره الآله الجواهي
 المناهية فان السبكة هو اذ انها وابنت لها السبكة الذي هو من لوازم المشبه فالتشبيه
 اشعاره مكتبة وابناء اللازم المشبه به المشبه بتجميله طاعة متملة لانه حينئذ يكون
 الى قوله عليه الصلوة والسلام على آله وآلها لاني اختلف قوله في انهم خير امة اخرجت
 فيصير بجمعهم من اسم سبوا لاني كما انه عليه الصلوة والسلام خير امة اخرجت
 تناسب فقره الصلوة عليه والسلام وعلى آله اشوتناسبه الروية اى ان كل من ذكره
 المصلحة لا يخفى ان الالفاظ الواقعة في الخطبة وغيرها الغير المعلوم وضعها بالمعاني
 محتاجة الى التعريف اللفظي الذي هو الاللفظي وان هذا اللفظ موضوع لذلك المعنى
 وليس المقصود به تحصيل صولة غير حاصله كما في التعريف الحقيقي بل المقصود به الا

المصوره صلته وتبينها من بيها صورته في صلح يعلم ان اللفظ المذكور موضوع باراد المصور
الشاملية والارضية ليست بموضوع للفظ والدليل الذي اوردته لابطال ذلك بل على ان
واللازم ان يكون الحكم لغوا اذ لا معنى لتداخل من افعالها والتوليد في تعريفه باللازم انما
يبحث في الترتيب المعنوي ودون اللفظية بل لانتموه الزكية في الطائفة عن الكدور البنية او
التيتم الترتيبية عن حضيض النقصان الواجب الكمال قال الله تعالى في كتابه الذي
نكاه النعل طريقا لا يوجب مما يقال ان مدح الآلة تهذيب القوة النظرية ولما لم يدعهم تهذيب
القوة العقلية فاجاب بما تروى في بعض النسخ زلا العقل ولم وجه ايضا انه لا ينسب بغير
قواها فانه النسب سلطان التوجه وان كان على غير الحكم والتعلل قوة من قواها عند التوجه
انما هو من غير الحكيم ولا يذهب عليك فان قوله في كتابه النفس يستلزم ان الفعل لا يدوم التمسك
للتوجه اذ لا معنى لافلاح الفعل فيمنع ان يعمل انما على معناه الحقيقي وهو انما هو الطهارة
فتلحق به الله تعالى على ما في بعض النسخ لا يحرمه واعلم ان التوجه في الزكية تضييقا لا
بالعلم والعمل على انما العلم انسان الى تكامل القوة النظرية والاعمال الطاهرة
فعلية هذا يكون التوجه الزكية بمثلها التوجه القوي والطاهرة من اجل الاعمال الطاهرة
بالعلم والعمل وجبتم لاجل الحاجة الى التوجه في الامور التي لا يمكن العمل بها الا
الزمانية ليست المقطوعة عن الاضافة اي بعد التوجه واصلوه ذهابا عن التفتان في شرح
التخلص الى ان جزء من الشرط وليس كذلك بل هو جزء من الجزأين من انما الفعل في اداة
الشرط والجزء الكرايم تؤول اليها واليه ذهاب الخفاء وهو الالف لان المقصود بيان ان التوجه
المصدر الجهد لازم لو وقع شئ لا ان التاميم لازم لو وقع شئ بعد الجهد الا ان
ان التاكيد انما يلازم تعيم الظل تخصيصه ولانه المناسب للملاحظة تصديرا للالتفات بالجزء
انما جعل بعد طرفا للجزء في حد ما ذهابا ليه التفتان في انظر الى ان الايتان بكلام
انما وقع بعد الايتان الجهد والصلوة فالتاسع انما جعل بعد جزء من الشرط انما بعد
اللائحة في اوابل الكتب ويجريها التزم سبق عليها مجمل لفظا ولا يقبل اجزى به يجب تكررها
لفظا او تعدل بالنفس ذلك الجهد التاكيد انما يلازم الجهد فانك اذا اردت ان تكرر
منطلقه قوله ما في منطلقه انما في معناه ان اطلاقه في لاي لازم لو وقع شئ في
منعيق الوقوع فكذلك لازم في التفتان في آخر علم البديع فتعلق في الابر والذري

هذا هو العلم والعمل على انما العلم انسان الى تكامل القوة النظرية والاعمال الطاهرة من اجل الاعمال الطاهرة
فعلية هذا يكون التوجه الزكية بمثلها التوجه القوي والطاهرة من اجل الاعمال الطاهرة
بالعلم والعمل وجبتم لاجل الحاجة الى التوجه في الامور التي لا يمكن العمل بها الا

الحق عليه المحققون من علم البيان ان فصل الخطاب هو ما بعد لان التكميل ينتج
في كلامه في بيانته بذكر الله تعالى فاذا ارد ان يخرج منه الى غيره فصل ببلده وبيد في
تسا بقوله اما بعد انما هي كلامه فلا يصح قول الشارح اما بعد لانه لا يكون لفظا في
التاكيد وفصل الخطاب مقابل مما تم حتى لا يفسد فضلا ان اما الواقعة في اول الكتب المعصوم
بجود الفصل فيه ذكره تعالى ومن الغرض من قوله الكلام وايضا ذلك انما يتبادر من قوله انما
في سورة قمر وانما يجازي ابد للصر الذي يفهم من قوله لانه كما انما في التسمية بالتفصيل
والبيان في بقوله لا ينصل الجمل بناء في اداة تسمى في آخر مع التاكيد كفتيلية النطق بالبيان
الا انه سيقول ان الامة لا يكونها فصل الخطاب استخلافا لانه كما يكونها للتاكيد بليل ما مثل انما فلم
لم يقبل لفظ الفصل لانه لا يجردهما الا ان يتلا في قوله من كونها فصل الخطاب من ذكره فكلما هو
لفظي بالاصار الاول انما في كماله التوجه في الضم الذي في وليس الاخرى كما انما في الضم
كما تروى من قمر نظره على اللان وتسمى الاولى فلا بد من انما في كماله حيث وقعت على التمسك
الجزء في كتابه ككلمات فقلص مدق في قوله الشارح فقلص مدق في قوله الشارح فقلص مدق في قوله الشارح
اي شقيا اوقاصها اذ بانها المعاني لانه كتاب ككلمات حيث في قوله الشارح
لاما المذكورة وقد شرطها وجزاءها صغر عطف وقد مر من اجزاء حتمية تسمى بها
تجدد لها اي تلك الكلمات عنها اي من اجزاء واصلا والمصداق انما المذكورة في اول
الكتاب ونحوها لم يدع اجزاءها التفصيل الجزل وعيولها في قوله فقلص مدق في قوله الشارح
حامل كلامهم على انهم يريدون اجزاء من كل واحد فان معاني الاستعارات في الشارح في اجواب
اما ويدخلها على لادون فالغاية في ادرت زائدة وتوسط بعد بيانها كافي للفصل بينها ولا
التفصيل بينها في اجزاء الجزاء فان كان ذلك الجزاء في اجزاء الجزاء لا يجوز تقديم من
اجزاء الجزاء على الغاية كما لا يخفى في قوله في قوله فان على حذوف حرفه ليعود
منه على الامر العتيق ولا يتصور انما في اجزاء فان قوله فارجت ترفع عليه كما تروى في قوله في قوله
متخيف لا يذهب اليه لان عقله خفيف وحاصل المعنى ما بعد فادرت ذكر معاني الاستعارة
فاقتضاها وقربانها سهلة الضبط لانها قد كتبت في الكتب مفصلة غير الضبط وهذا معني
ثبتتاه العقول لتقول ان الاستعارة المصروفة ايرادها في الامور ما لا يشاء ان كانت
بيانها وان كانت عبارة الشارح فيما سمي من قوله انما لفظ الاستعارة في قوله الشارح

هذا هو العلم والعمل على انما العلم انسان الى تكامل القوة النظرية والاعمال الطاهرة من اجل الاعمال الطاهرة
فعلية هذا يكون التوجه الزكية بمثلها التوجه القوي والطاهرة من اجل الاعمال الطاهرة
بالعلم والعمل وجبتم لاجل الحاجة الى التوجه في الامور التي لا يمكن العمل بها الا

الصنف مخالف لما ذهب اليه صاحب الكشاف الاول رعايتها باسم الاستعارة
 وذلك الرعاية يحصل بان يكون مجازا لغويا اذا لم يمتدحها المذكور في الرعاية فان
 منعها بجانب المعنى ان لم يكن للشبه تابع كذلك يكون باقيا على حقيقة فقد
 الوجه ينتهي لعمل على المجاز عند عدم الترتيب الى لغة عن المجاز وعلى الحقيقة عند
 وجود تلك الترتيب على عكس هو الخلف فلحق ان مدار العمل على الحقيقة على عدم
 شيوع استعمال لفظ الملازم النسبة به في ملازم الشبه ومدار العمل على الاستعارة
 شيوع ذلك فان الشبوح مانع لغوي عن العمل على الحقيقة ومبني بقطع
 سادة الشبهة ان قيل رضاء الوجه الذي ذكره المصنف سابقا على وجه الذي
 استؤذنه في آخر السديرة الكافية وهو قول الشاعر ولا يخفى ان جعل
 الترتيب مطلقا التجسيم في باب الضبط ان جعل الجميع بدل من ما سبق اذا لم يكن
 قبيحا للعل على واحد كلفته وتصنف كما في مذهب السلف ولو كان العمل
 على تخويل ان يكون بعض افراد فرقة الكنية حقيقة وبعضها استعارة مصر
 فيه اشارة الى ان مذهب السكاكي كلفته وتصنف وان كان الجميع على مذهب
 على خوف عدم ان خلوص الترتيب التي هي التجسيم على الضعف مطلقا في
 جميع المواد يدعي اليه اى لجعل الجميع على نحو واحد بشرط عدم كلفته هو
 مذهب السلف بخلاف مذهب السكاكي فان الترتيب فيه ضعيف مطلقا
 بخلاف مذهب صاحب الكشاف ومختار الصنف فانه الترتيب فيها ضعيف مطلقا
 بل في بعض المواد كان اثباته احيانا رادف للشبه به لانه يشبه لانهم صور
 فيه مسامحة لان الورد لا تقطر اذ الشبه به المستعمل في صور وبمئة شبيهه اياه
 اى رادف الشبه به لانه يشبه متعلق التوابع كقوله تعالى اي صفة منقول
 مطلق مخدوف لقوله ايتيا او كائنات الخاطب في اوصافه منقول مطلق مخدوف
 لقوله كائنات كان اثباته على لفظ المصدر والى ما هو له صلة الرد منقول
 اليك فعليك برذلك تعدد الالهة والى ما هو له والسلام عليك ان اردت كلامها الى
 ما هو له والا فالبيد لا ينفيد التطويل ولو نلت عليه التوراة والاشجار ان اى
 لفظ رادف الشبه به مستعار لذلك السابغ على طرق التصريح فانه لا يكتفى

وفا

ذلك الاستعارة بل لا بد مع ذلك من وجود الترتيب المانع عن اداة الحقيقة
 كما مر ولما اجتمع صاحب الكشاف مع ذلك الشبوح اذا عرفت ما ذكره الفراد
 الاربع فالاحتمالات التي ذهب اليها على البيان في فرقة الكنية عند اى الصنف
 لا عند غيره فلما عند غيره ثلثة احدها انه لجميع اى جميع افراد التجسيم حنيفة
 وهو مذهب السلف والنظيمة واثانيها الانقسام الى الاستعارة المصححة
 والحقيقة وهو مذهب صاحب الكشاف والثالث انه لجميع استعارة تجسيم
 وهو مذهب السكاكي واثانيها الانقسام الى الحقيقية والتجسيم وهو مختار المص
 والفرق بينه وبين صاحب الكشاف انه لم ينقل عن صاحب الكشاف تسميته
 بالاستعارة التجسيم فيما اذا كان رادف للشبه به باقيا على حقيقة بخلاف
 المص فانه سماه استعارة تجسيم كما ترى فلهذا كان التصريح في مذهب
 صاحب الكشاف ينقسم فرقة الكنية الى الاستعارة المصححة والحقيقة
 وفي مختار المص الى الحقيقية والتجسيم ولان ان يرد انقسام الاحتمال
اعلم ان اصل الاحتمال لا يتردد على المذاهب لاربعة وان مذهب
 السلف ومذهب السكاكي لا يجعلان التعدد في اداة اقسام الاحتمال
 باحتمال المجاز المرسل لا يتصور الا في مذهب صاحب الكشاف ومختار المص
 لما بينا ذلك في مذهب السكاكي الاحتمال في فرقة الكنية الى اربعة حصل
 ذلك الاستقلال في زيادة تلك الاقسام فعليا بالاعراض عن بيان تلك
 الاقسام وعليك بالبيان على استخراج تلك الاقسام ودقة النظر لكونه
 الذي علم الانسان ما لم يعمل على كل حال سوى الكفر والضلال كما يسمى
 صفة مفعول مطلق مخدوف لقوله يعود ليسي بمعنى يعود يدل عليه
 قوله يعود ويحتمل ان يكون يعود بمعنى يسمي بفرقة ما قبلها وتغيير
 الاسلوب للتفتان ما زاد على فرقة المصححة من بيان ملامح الشبه
به تجسيم المصححة كذلك تأكيد بقوله كما بعد ما زاد على فرقة الكنية
 الملامح لظواهر ان المراد به ملامح الشبه به بفرقة ما سبق فلا يفتا
 شرح الكنية على مذهب السكاكي تجسيم لها وانما اتى بقوله لها هنا

دون المصير ليظهر مقابلة مع قولنا لاق وهو قوله ويجوز جعله شريحا للتجسيلة
 مشترك بينهما اي بين المصير والكنية يدل عليه قوله فيما بعد ولا يفتى في ان الاشتراك
 بين المصير والكنية لا يختص بالترشح بل يشمل التجريد ايضا وهو ملازم الاستعارة
 خرج منه مكنية التظليل فلم يكونا معا وذلك قرينة التجسيلة فلم يكن مانعا الا ان
 ويقترنه الاستعارة اي يكون بعد تمامها فخرج به القرينة لان القرينة لا تقتصر الا
 بل يها تصير الاستعارة استعارة او يكون الترخيم موضوعا للمفهوم مشترك بينهما
 وبين السببية وهو ملازم في ايضا اي كما كانه مشترك بينهما وبين السببية لان الاشتراك
 على المفهوم الثالث للتسخيم والتجسيلة فذلك المفهوم المشترك بينهما وبين السببية
 والجمان المرسل مما يتناه البلية ومما يتعلق فينا المصير وهو ملازم الموضوع لاد
 الشبهة ويقارن الجواز والسببية لا معنى لقوله ما زاد على القرينة المصير بل
 يرفع الحاطب المطحون يحتاج الى تبيين جعله شريحا لزيادة على القرينة وانما
 يحتاج الى التفسير التجريد وكذا لا معنى لتولما زاد على قرئته الكنية بعد شريحا
 بالسببية الى مذهب السكاكي لان ذكر ملازم السببية به لا يصلح ان يكون شريحا للكنية
 وهو قرئته الكنية على ما به والتسخيم عنده في الكنية يجب ان يكون من ملازم السببية
 الذي هو الاستعارة من الكنية على مذهبهم لان زيادة يكون ناطق على قرئته التجسيلة
 ايضا اي كما ان لادان يكون زائدا على قرئته الكنية فيه ان قرئته التجسيلة ليست الا
 الكنية وراثيا كما ان القرئته الكنية ليست الا التجسيلة فليت شعري ما
 وجد ما قاله السارح الا ان يقال قرئته التجسيلة لان زاد على قرئته الكنية ولا محل
 فان الاستعارة لا يتم بدون القرئته فيكون قرئته التجسيلة داخل في قرئته الكنية
 وفي اكثر النسخ الا ان يقال في قرئته التجسيلة له وجهه لادان يكون اضافة القرئته
 الى التجسيلة بيانته فيرجع الى النسخة الاولى ولا يخفى ايضا اي كما لا يخفى في انه
 لا معنى لتولما زاد على قرئته المصير في ايضا يشمل الترخيم والتجريد ما زاد على
 قرئته المصير والكنية وملازم الاستعارة بل الاشتراك في الترخيم في ان الاشتراك
 بين السببية والجواز المرسل ايضا اي لا يختص بالتسخيم بل يشمل التجريد مشترك بين
 بين المصير والكنية والسببية والجواز المرسل هو ما يلائم المعنى الجازي والسببية

تجسيلة

دليل

الاختصاص ومع
 مع ملازم الاستعارة الزايد على القرئته تجريد فانه
 لا يستلزم ان لا يكون تجريد في نفس الامر من نواحي الاسماء بل الاسماء من نواحي
 المحاسن وكثيرا ما يعبر عن المحاسن بالاسماء بل بتعيين بلا اسم ويجوز جعله
 اي شريحا للكنية شريحا للتجسيلة ان كانت قرئته الكنية تجسيلة او الاستعارة
 الحقيقية ان كانت قرئته الكنية استعارة حقيقية كما ذهب اليه صاحب الكشاف
 واخفان المصير الاستعارة الحقيقية تكون الترخيم لها كسابر الاستعارة
 التي لم تكن قرئته الكنية وكذا التجسيلة كون الترخيم لها ظاهر على ما ذهب اليه السكاكي
 واما التجسيلة على ما ذهب اليه السلف فيجوز شريحا لان الترخيم كما نكيد لقوله
 ايضا الاولى ترك قوله والاستعارة المصير في زيادة الكنية الاولى
 تركها لانه المقام يقتضي شريحا في شريحا في آخر حتى يرتفع استبعاد التضم
 بخلاف تشبيه الترخيم في امر جلي فانها بما ينكر التضم جواز ذلك السببية ويقول
 انه قياس مع الفارق ويجعل نفس تجسيلة وهو مذهب السكاكي وقيل
 نفس استعارة حقيقية وهو مذهب صاحب الكشاف ويجعل ابناءه
 تجسيلة لا نفسه وهو مذهب السلف وعليه صاحب الكشاف في بعض
 المواد ويثبت ما هو يجعل ملازميها اي على القرئته الكنية وشريحا اما الكنية
 او للتجسيلة اختصاصا وتلقاها به اي السببية به متنازع فيه لقوله اختصاصا
 وتلقاها هو الترخيم
 دلالة على الرا
 والله سبحانه

الاختصاص ومع
 مع ملازم الاستعارة الزايد على القرئته تجريد فانه
 لا يستلزم ان لا يكون تجريد في نفس الامر من نواحي الاسماء بل الاسماء من نواحي
 المحاسن وكثيرا ما يعبر عن المحاسن بالاسماء بل بتعيين بلا اسم ويجوز جعله
 اي شريحا للكنية شريحا للتجسيلة ان كانت قرئته الكنية تجسيلة او الاستعارة
 الحقيقية ان كانت قرئته الكنية استعارة حقيقية كما ذهب اليه صاحب الكشاف
 واخفان المصير الاستعارة الحقيقية تكون الترخيم لها كسابر الاستعارة
 التي لم تكن قرئته الكنية وكذا التجسيلة كون الترخيم لها ظاهر على ما ذهب اليه السكاكي
 واما التجسيلة على ما ذهب اليه السلف فيجوز شريحا لان الترخيم كما نكيد لقوله
 ايضا الاولى ترك قوله والاستعارة المصير في زيادة الكنية الاولى
 تركها لانه المقام يقتضي شريحا في شريحا في آخر حتى يرتفع استبعاد التضم
 بخلاف تشبيه الترخيم في امر جلي فانها بما ينكر التضم جواز ذلك السببية ويقول
 انه قياس مع الفارق ويجعل نفس تجسيلة وهو مذهب السكاكي وقيل
 نفس استعارة حقيقية وهو مذهب صاحب الكشاف ويجعل ابناءه
 تجسيلة لا نفسه وهو مذهب السلف وعليه صاحب الكشاف في بعض
 المواد ويثبت ما هو يجعل ملازميها اي على القرئته الكنية وشريحا اما الكنية
 او للتجسيلة اختصاصا وتلقاها به اي السببية به متنازع فيه لقوله اختصاصا

توما في القوة فاستقام
 البناء من القرئته
 لنا فيما سبق ولا
 يشمل ما ذكره في
 على المراد وما

سواء شرح او مجرد فالاعتبار به
ولا يخفى في انه الاوجه ان جمع
الاصحاب المخلصين القرينة
والحمد لله على الاتمام والصلوة

توفيقه على يد اهل العباد
يوم الشهاد الفقيه الى
انما هو اسم اليمين المتكلمة من قوله تعالى
المدنية المنون على خبرها كما فصل

الصلوة والصلوات بعد العشاء
ليلة الاربعاء ليلة
تخل منه سوال
بالحمد لله
سنة اربع ايام يوم الخميس
في شهر ربيع الاول سنة ١٠٠٠
سألها الفضل المصنف والسلف

٩٤
٤

التجيب قوله وبعد اجعل جوه الباطنية وتجب خيرا المبتدا

وفيه معقول الخبير العلي الذي لا يجوز نقده بغيره على المبتدا للضرورة تقم
الاطلاق بغيره **نعم ويسرو ما جبراهما**

قوله ونعم ويسر راويان السبب وروجا قال المكوني نعتا ليعلمين
ايضا ولا يجوز ان يكون غير متصيرين وروجا اخبار لانها فيد بعلمين

وليس لهما اذ ان تجرب به عن نعم ويسر واسميين ميعول راويان انتهى
ويلزم منه الفصل بغير الموصوفه والصفة بالمبتدا وهو اجتناب من الخبر بمعنى

ان المبتدا ليس محمولا للخبر وهو الصحيح ويجوز ان يقال انما جعل خبر النعم
ويسر او خبر مبتداه ضمن **قوله** وفيه خلاف عن فدا شتهر وخلافه مستعمل

تساوي خبرت ويجوز ان يكون خلافا لاجل ابيبه المتضمنه الاستفزاز
واعتماده على المبتدا قبله **قوله** في خروج ما يفور الباطن عن غفوة موضع الحال

من ميات ظاهره انه حال مر ما المتقدم ذكره كما هو جوه جوده ولا يصح ذلك
ان يقال يجوز هذا العبارة والراد في خبر ما نهى عن اوند باعل **قوله** بهو يضا

المثلاز وجله يضا هي المثلاز العطل والباعل والباعل والجمعوا خبر المبتدا جملة
المبتداه والخبر جواب الشرط المظاهر ان جواب الشرط مخوف لانه لا يملك

تقع اي انما كان باقوا ان المخصوص وهو يخاطب المثلاز استيناف
ميتا لافيله اي لا تعدل لانه يضا هي المثلاز **اجعل التفضيل**

قوله وما به ال فحتم وطرز ونوال اللودي هو مقبول ببعلة ودي يفسر
طريقه محسرة تقديره لا يشر ما به **قوله** للمانع بها ال التفضيل صل

زوتقدير البيت والذبي وصل مقوله ال معنى تعجب لاجل مانع صل مقوله ال
معنى التفضيل هذا يقتضي انه وال التفضيل يتعلف يحصل

والمانع متعلق بوطر ونقد ماله خلافا له والذي يلزم ما في التقدير
قوله وروجه المظاهر قنر زوتنر مصدر من جوع على الخبرية للمبتداه

تيل هي صفة مشبهة من تنر زوتنر وهو تنر زوتنر وهو تنر زوتنر وهو تنر زوتنر
سقط **النسخت** قوله يتبع في الاعراب ال اسماء الاول

نَهْأَلَه
أَلْمَفْطَلَه