بسم الله الرحمن الرحيم

المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

جامعة ام القرى

مكتبة الملك عبدالله بن عبدالعزيز الجامعية

قسم المخطوطات

بداية المخطوطة

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نثق

اللهم لك الحمد على ما علمتنا من الاداب والهمتنا من سلوك
طريق الصواب وبتوالي الصلاة والسلام على سيد البشر في محاسنهم
عن المناظر المبعوث الى كافة الناس بكتاب انجحت اياته كل معاند
وحمائع ومحاسن على اله وصحبه هداة الدين وحماة منهج اليقين
وبعد فيقول راجي الغفران محمد ابن علي الصباغ احسن الله عمله
وبلغه في الدارين امله هذه هواشي شريفة وتقييدات منيفة
وضعتها على شرح الاداب العضدية للمحقق الملا حنفي اسكنه الله
في فسيح جنته الغرف العلية جمعتها من افهام الاعلام بما يقربه الناظر
واودعتها من بنات الفكر ما يسترفه الخاطر واشرت فيها الى ما وقع
من الغلط للمتقدمين لهذا الكتاب فهي وان كانت قليلة الحجم الباب
والله اسال ان يحفظنا على الايمان انه كريم حليم حنان منان

بسم الله الرحمن الرحيم كتبتها بالمداد الاسود
تفيد انها بسلمة الشم فيكون حذف بسلمة المصدر تكملة عليها
ولان غرضه الاختصار فلو اتى بسلمة المصدر لكانت اطول بسلمة
فالكتفى بسلمته عن التاء بسلمة المصدر وانما اقتصر على البسملة
ولم يات بخطبة مشتملة على الحمد ونحوه وما هو كما هو شان المصنفين
اما تنزيلا للشروع منزلة الشروع اهلا للتصدير بخطبة عضا لنفسه
واما اكتفا بخطبة المتن لان المتن والشرح كشيء واحد فتحصل ان الشرح
ان كتب سبه الاشتباك قوله جعل الله محاطبا بجعل بعد اقربها
هنا صيرا اي صير الله محاطبا بعد ان كان غيرا عنه غالبا في هذا
المقام غالبا بالاسم الظاهر وكان الاليق في التعبير ان يقول جعل نفسه
محاطبا له تعالى او سلك طريق الخطاب له تعالى قوله نبتها على
القرب اي فيكون في كلامه تلميح الى قوله تعالى وتحف اقربه اليه سبيل
الوريد ولا يرد عليه ان قرب الله تعالى صار ضروريا عند كل مومن
لان

لان التنبيه يجري في الضروريات لان النفس قد تغفل عنها قوله
ولان اللام علة غائية لسلوك طريق الخطاب تضمنت ان في سلوكه
تلبسا الى قوله صلى الله عليه وسلم في مقام بيان الاحسان ان تعبد
الله كانك تراه واشار الى ان حمد المصور وقع على الوجه الاكمل فاه
قيل هذا ان الاولى ترك الواو ليكون علة للعلة لا شيء قوله اولا
اي قبل الشروع في الحمد وذكره لاجل قوله بعد وابتدا منه الاولان
الاولية مستمة اللياقة والا فالجعل مخاطبا يتحقق بعد الحضور
فلا يدفع ما قيل هنا قوله حاضر الواو والاصل فيها هذا شانه
ان يخاطب قوله وشاهد اي حقيقة او تنزيلا كما هنا ولا يلزم
من كونه حاضرا ان يكون شاهد احق يستغني عنه بقوله حاضرا
كما توهم قوله ثم يحمده اي ياتي بجملة الحمد على ما سبق ما لا حظه وقد
لا حظ المجهود اولا فالمناسب ان ياتي بما يدل عليه في جملة الحمد اولا
فظهر قوله واستبان منه الخ وانه لا حاجة الى ما وقع هنا من التكلف
وثم هنا للمجرد الترتيب ومن نكت سلوك طريق الخطاب رعاية الا
لتفات من الغيبة الى الحضور واستبان منه المسبب والتبادر تبادر
قوله تقديمه اي الحمد اي تقديم اللفظ الدال عليه وضعا اعني
لفظة الحمد ففي عبارته استخدام او تقدير مضاف فلا اعتراض
بان حمد المصور وقع بجملة لكن الحمد سواء قدم لكن او اخر وقع لا يلزم
من اقتضاء المقام تقديم هذه الجملة تقديم لكن الذي الكلام فيه
قوله للتعظيم اي تعظيم المتكلم للمتخاطب اي اعتقاده عظمته
وقوله والشرف اي شرف المخاطب في ذاته فجعل منهما علة مستقلة
وان كان الترتيب في القالب للتعظيم او المراد بالتعظيم العظمة
فعطف الشرف عليه تفسيري فهما علة واحدة وضيع الله الى
هذا اميل قوله من كلمة اللام الاضافة للبيان والمراد باللام
ارادة التعريف في الحمد وعبر عنها باللام تسمية للكل باسم الجزء

ان قلنا انها مجموع ال او لانها في الحقيقة اللام فقط واغا الهمزة
للتوصل للنطق بالساكن على القول الاخر واغادتها الاختصاص بكونها
هنا للجنس على المختار ومن المقرر ان المبتدا المعرف بلام الجنس مخصر في
الخبر فاذا اخلت الكبرى العرب كما ان الكلام مفيد الحصر الكبرى في العرب وكذا
قولنا الحمد لله مفيد لحصر الحمد في كونه لله ولما كان تقديم الخبر مفيد ذلك ايضا
كان في كلام المصنف طريقان مفيدان لحصر الحمد في كونه لله اكد التاخر منهما
وهو التقديم المتقدم منهما وهو التعريف بلام الجنس فهو مقتضى اجتماع
طريقي تاكيد في نحو زيد القايم والتاكيد على هذا التقرير ظاهر لا اشكال
فيه لاتحاد مفادي الطريقين ويحتمل ان المراد بمخالفة اللام لام الجنس بناء على انها
للاختصاص وان المراد به الاختصاص بالمعنى الشهير اعني الانفراد المطلق الارتباط
كما قيل وعلى هذا يكون التقديم مفيد الحصر الحمد في كونه مختصا بالله مفهم
مفيد لاختصاص الاختصاص الحمد بالله واختصاص اختصاصه بالله بسبب
قوة اختصاصه به فافادت التقديم لتاكيد اختصاصه به على هذا الطريق
اللزوم لا العراحة لقدم الاتحاد مفادي الطريقين فاحفظه سلمك من ارتكاب الخطا
هنا قوله والمنة اردف الحمد بالمنة اشارة الى العجز عن ادا حق النعم المحمود
عليها وعدم مساواة الحمد لها حتى لا يليق الاستدلال به قوله منك
عليه انه مصدر مسند اليه ليجري على مذهب البصريين والمنة اسم مصدر
كما افاده صاحب المصباح واسم المصدر يشتق من المصدر كما في الارتشاق
واتى بقوله عليه تقييدا للمشتق لا لكونه له دخل في الاشتقاق واحترز به
عن المتعدي بنفسه اعني منه اي اضفته او قطعه وعن الذي لا يتعدى
اصلا اعني منك اي اذا نقص او ضعف او قوي ولهذا يطلق على القوة
والضعف منه بضم الميم هذا ما في كتب اللغة وقد وقع للناظرين هنا تخليط
فاحذره قوله منهية اي منهي عنها اي بطريق اللازم لانه يلزم من النهي عن
السبب النهي عن المسبب اعني ابطال الصدقات بالمن النهي عن السبب المقتضي اليه اعني المن
وما قيل من ان الاية لا تدل على جواز ان يكون المبطل مجموع المن والاذى لان كل

واحد

واحد منهما محرم بالسنة والاجماع فضلا ذلك على ان المنة تتضمن
الاذى متامل قوله هو منه المنع الواسنة المنع واستناده تعداده المنع
اعتنابها وشكر المنعم فقوله لاستناد المنع عليه اي قلنا ان محل
المنة في كلام المصنف عليه بان يراد بها منة المنعم عليه اي عد المنع عليه
على المنعم نعمه اي اعداده بعد شكر وهذا جواب يمنع ان المراد منه
المنع هذا خلاصة ما قيل هنا لكني لم اجد المنة بمعنى تعداد المنع عليه
لا في القاموس ولا في الصحاح ولا في المصباح فلعله معنى مجازي تامل
وتطلق المنة على الانعام ولا اشكال عليه واغا عالج لاجل السلم كلام المصنف عليه
ليتحقق الجواب عن كونه مسندا عليه وبين ارادة منة المنع عليه
ووفقنا الله تعالى قوله وايضا الخطاب الاهذا جواب عنه
تسليم ان المراد منة المنع قوله مخصوص بغير الله تعالى الداخلة على
المقصود عليه قوله ويدل عليه اي بالدليل دفعا لما قد يقال انها
نقص في حق الله تعالى ايضا قوله عليكم ان اسلموا اي بان
اسلموا فحذف الجار وان وقوله اسلامكم اي باسلامكم فحذف
الجار مشكلة لما قبله وبعده ويحتمل ان الفعل في الجميع مضمن معنى الهدى
بنفسه وقوله ان هداكم للايمان اي على زعمكم مع ان الهداية لا تستلزم
الاهتداء وقد يقال ان هداكم بالكسر واذ هداكم وقوله ان كنتم صادقين
في دعواكم الايمان وجواب الشرط محذوف يدل عليه ما قبله اي فلله
المنة عليكم قوله وعلى نبيكم الاقرب ان الاضافة للعهد الخارجي
قوله والتحية هي السلام واشرها عليه رعاية للسجع قوله في
التقديم اي تقديم احد جزئي الجملة مطلقا وقوله الطريقة السابقة
اي تقديم خصوص الخبر فائدة في الاعتراض بان التقديم هو الطريقة
السابقة فقي عبارته تهافت قوله تعظيما لشانه اي النبي صلى الله
عليه وسلم على الاقرب وكان الاخصر تخصيص هذه النكتة بالذكر
لاندراجها تحت قوله مع بعض النكات الاتية على ان المراد مع نظير

٢ في كونه

٢ صحة مع

فتبين

بعض النسخ السابقة كما سياتي **قوله** وافادة للاختصاص لما لم
اوكان الاختصاص يكن هنا اللام الجنسية ولا لام الاختصاص هاهنا انما هو بطريق
في التقديم قال وافادة الاختصاص اي اختصاص اللام والنخبة العدلا
تبين له الذين هما الايمان لا الكلان قال للعهد فلا اعتراض فاحفظه
ولا تغتر بتعسف وقع هنا **قوله** مع بعض النسخ اي نظير النسخة
بعض الخ يعني الشرف والليقية فكما لوحظ في التقديم هناك شرفه
تعالى والليق بحال الحامد لوحظ هاهنا شرفه صلى الله عليه وسلم والليق
بحال المصلي اذ اللايق بحال المصلي ان يلاحظ المصلي عليه اولا ثم ياتي
بالصلاة على هذا السنق بان يقدم ما يدل على المصلي عليه فان كان المرا
مع بعض النسخ ان كان القصد بالبعض تقديم الله وشرفه وانما تركنا
على هذا لكثرة شرفه عليه الصلاة والسلام لعلمها بالمقايسة او بنا
على جعل التعظيم والشرف لكلمة واحدة ولا يخفى ان رعاية المناسبة
بين جملتي الحمد والصلاة يصلح ان تكون علة للتقديم فاحفظ **قوله**
الصلاة على النبي اي والتحية عليه **قوله** بالصلاة والتحية على اله
اراد بهم الاتباع فيشمل الصحب فلا اعتراض على قوله كما هو داب
المصنفين **قوله** عليهم التحية والسلام لم يقل عليهم الصلاة والسلام
لان الصلاة عليهم انما تطلب تبعا للصلاة على النبي وجمع بين التحية
والسلام لتغيير التحية بالسلام **قوله** لكان اولى ليكون جامعا
بين امتثال الامر القراني والسني بالصلاة والسلام عليه صلى الله
عليه وسلم والسني بالصلاة والسلام تمثاله صلى الله عليه وسلم
واجيب بانه انما ترك ذلك ليشير الى ان الصلاة والتحية عليه تتضمن
الصلاة والتحية على الدليل جميع المسلمين لان ما وهب نبيا من الفضايا
فهو يعم سلمي البرايا **قوله** اذا علمت الخ هذه القضية كلية مبنيا على
ما صرح به الشيخ في الشفا ان مهملات العلوم كلية وقول المناطقة
المهملة في قوة الجزئية مخصوص بغيرها والى كونها كلية اشار بالتقيد
بقوله

امتثال الامر السني

القلوم ليس بغير لحيلان

بقوله تام خبري والا لما احتاج الى التقيد وغير القوي في النطق
او الاعتراف فعداه بالباء وهذا هو المعنى التضمين البياني وهو
قياسي النحوي وفي قياسيته خلاف او قوله بكلام متعلق بحال محذ وفة
تقديرها ناطقا او معترفا وهذا هو التضمين البياني وهو قياسي **قوله**
تام لما كان الكلام يطلق لغة على مطلق المركب قال تام لاخراج المركبات
الناقصة كالغلام زيد واحد عشر لعدم جريان المناظرة فيها فان كان
في قوة المركب التام جرت فيه المناظرة نحو احد عشر وزيد من قولك
هو لا رجال احد عشر وجاني انسان زيد **قوله** خبري اخرج الانشائي
اذ المناظرة انما تكون في الخبري لا الانشائي ولو نقلا اذ النقل انما يناظر فيه
من حيث جملة حكايته النقل لقال فلان كذا وهي داخلة خبرية وان
كان المنقول نفسه انشائيا فلا عبار على كلامه **قوله** ان كنت تاقلا
اي فيه وحذف الفاء جواب اذا مع ان الشرط لا يصلح لمباشرة الاداة لانه
فرارا من تعلق توالي ما بين هذه وما هو اداة الشرط الثاني ولم يقس
نفسه لا يدفع النقل **قوله** باي وجه كان اي عن كتاب او سنة او علم
او غيره **قوله** مثل هذا التقييد بنا على ان المناظرة المداوفة من الجا
لاظهار الصواب اما على انها النظر بالبصيرة من الجانبين فلا يقيد
كما هو مقتضى اطلاق الشرح وغيره فيحسن على هذا للحكم ان يطلبها
من الناقل او غيره او نفسه **قوله** الصحة اي التصحيح اذ الصحة ليست
مقدورة **قوله** الى صحة النقل قبل النقل بحسب المنقول ولا يخفى بطلانه
على ذوي العقول **قوله** ان لم تكن معلومة اي علما ما فلا ينافي المطلوب بان
كانا ظنيين او تقليديين او يقينيين فان كان مطلوبه فوق ما عنده فان
يطلب والذي عنده ظن فالطلب لايق **قوله** من حيث هو مناظر الامن
حيث هو متعلق فيطلق لان غرضه اختبار حال الناقل وكذا من حيث
هو قاصد لتاكيد ما عنده بتبعد اد طرق العلم **قوله** لان غرضه من طلب
الصحة اظهار الصواب اي فقط اخذا من تعريف طرفي الجملة بنا على منع

قديمة متصفة بصفات وجودية قديمة غير منفصل عنها لانقض
فيها بل كمال الكمال وان وجود ما لانهاية له فلا ما يمنعه في القديم
انما المحال وجود ما لانهاية له من الحوادث واما عدم الدليل فقد يقال
الدليل ان ذلك كمال وكل كمال يجب له تعالي واما النقل فلان
المحصور في كلام ائمة الكلام انما هو الصفات الوجودية الوا جب
معرفتها تفصيلا لا الواجب معرفتها مطلقا ولو قال والا يلزم
ان تكون صفات الواجب كلها موجودة ازلية وليس كذلك
عقلا ونقلا لكفاه وسلم من الاعتراض فان قيل اي في الجوا ب
عن الايراد المتقدم وحاصله منع ان المراد الازلي مما يسبق
علي وجوده عدم حتي ترد الشبهة المذكورة يدل ما لا أول له فانه فعند
الشبة فيه انها لم تندفع بتمامها لان الاعتراض المتقدم بعدم
دلالة الدليل علي وجود الكلام وازليته وعلي تسليم ان المدعي
ليس الا ثبوته له تعالي ازلا انما تندفع الشبهة من جهة عدم دلالة
الدليل علي الوجود لا من جهة عدم دلالته علي الازلية ولهذا
اثار الشارح بالعلاوة قلنا اي هم اهل السنة ومنهم المصنف وحاصل
دفع هذا الجواب اثبات ان مراد المصنف ذلك ليوافق كلام الذين
هو منهم فانهم يقولون بوجوده ويستدلون بهذا الدليل
علي ان نترقي في الجواب المذكور وحاصله انا لو سلمنا ان المدعي
ليس فيه تعرض لوجود الكلام فنقول فيه تعرض لكونه ازليا
والدليل لا يتم علي كل حال لا يتم الاعتراض عليه
ما فيه اي في كون ازليته لان الدليل ما فيه لانما اسند اليه تعالي
لو لم يكن ازليا لكان حادثا فيلزم قيام الحوادث به تعالي وهو
محال وقوله ثانيا وفيه ما فيه يرجع ضميره الي قوله اولا وفيه ما فيه
فهو مدخ في القدح وحاصله منع لزوم قيام الحوادث به تعالي لانا انما
نقول اذا خلقنا بوجود الكلام اما علي انه امر اعتباري او خلا وانه تعالي
يتصف

يتصف بالامور الاعتبارية بالحادثة المتجددة بعد العدم كالخلق
والرزق من غير قيام بها به قوله بجواز المجاز اي مثلا لا بجواز المجاز
قوله سواء كان في النسبة فيكون اسناد الشيء الي السبب الموجد لان
حق الكلام ان يسند الي ما يباشر كالقوة مثلا فاسند اليه تعالي
لكونه خلقه فيها ومثل هذا مجاز في عرف اللغة وان كان المولي هو
الفاعل حقيقة الا ان لا يقال انخل الله علي ان الاسناد حقيقي وان كان
المولي خالق الافعال حقيقة او في الطرف فيكون مجازا مرسلا من اطلاق
احد المتلازمين وارادة الاخر وقوله الشرقي خلق الكلام ظرف لمجاز المجا
في الطرف فيما فيه التفهم بعد الان تعالي المراد لم لا يجوز ان يكون
المعني العراقي ان المولي خلق الكلام فيكون القصد بيان المعني
العراقي الاجمالي اما الابيان كيفية التحور قوله فيدفع اي يبطل ما ذكر
من ان دفع السند المساوي بالابطال وانما كان السند هنا مساويا لان
المراد بالمجاز خلاف الحقيقة لما يأتي في هذا المقام فسقط ما قلنا
من ان المجاز اخص من نقيض الحقيقة هنا وانما عبر هنا بالدفع وفي
بقية رد الاعتراضات الواردة علي الدليل بالمنع لتوافق عبارة
التمثيل عبارة الممثل كما لا يخفي علي من تامل قوله بالاصل اي بالغا
وهي ان الحقيقة اصل اذ والمراد بالاصالة الاصل متامل قوله اصل اي
راجح او غالبا قوله فلا يحتاج الي دليل اي غير الاصالة المذكورة
فلا اعتراض بانها تقتضي ان ارادة الحقيقة بديهية ولو كا
بديهية ثم يتعلق بها منع وارادة الحقيقة فاعل يحتاج وما قيل
من ان الاولي حذفه لتقدم تفرع ما ذكره علي اصالة الحقيقة وفرعية
المجاز انما يظهر علي تفسير الاصالة بما علي غيره اما علي تفسيرها
بالراجح او الغالب كما فعلنا كما لا يخفي قوله انما الدليل زيادة
فائدة فلا باس بها وان كانت غير محتاج اليها فيما نحن بصدده
قوله او يتفق عطف علي يحتاج قوله فيوجد الدليل اي بيقينه والاختلاف

ضرابت
عدة
٢ الفا
٣ فلا صح
٢ بيار
٢ لا يخسع
عد دفع صح
ت
ز
ف

والاختلاف في بعض المواد لا ينافي العينية كما قدمناه في الكلام ه
على المعارضة فتبصر بما نبهنا عليه هنا قوله امر اضافي اي لا يعقل الا
باضافة الى الغير لانه تعلق القدرة بالمقدور والامر الاضافي الاعتباري
لا وجود له في الخارج كالابوة والبنوة قوله فقيل العالم تعليلية قوله
تؤثر في المقدورات الاسناد الى السبب اذ المؤثر حقيقة الذات
ولو قام في الممكنات بدل المقدورات لكان لما يلزم عليه من الدور
وقوله عند تعلقها وتوجيهها اليها وطلبها اياها قوله فيمنع اي
النقض بمنع شاهده وهذا بعقوله فيمنع الاتي توضيحا لقوله ه
سابقا في الصورتين صرت مانعا قوله مسندا بانه اي العالم حقيقة
فلم يخالف الدليل عين المدلول وهذا مذهب الماتريدية المثبتين
صفة وجودية ازلية بها الايجاد والاعدام ويسمونها صفة
التكوين ووظيفة القدرة عندهم جعل الممكن قابلا لهما
والاول مذهب الاشعرية قوله او يعارض عطف على منع الاول
قوله تادية الحروف اي الحروف المؤداة فهو اضافة الصفة ه
الى الموصوف ويعد الجواب عن المسامحة التي سيذكرها الشارح قوله
وان ما ذكره الكلام الى حاصل ما في هذا المقام ان يقال ان هنا قياسا
متعارضين الاول الكلام صفة الله وكل ما هو صفة الله ه
فهو قديم والثاني الكلام مركب من الحروف المتعاقبة وكل
ما هو كذلك فهو حادث فافترق المطلوب اربع فرق بتقديم
مقدمات القياسين فمن فرقتان من اهل السنة احداهما الحنابلة
اعني اتباع الامام ابن حنبل كما هو مصرح به في غير موضع خلافا لمن
زعم خلافه والثانية من عداهم من اهل السنة ومن فرقتان من غيرهم
احداهما المعتزلة والثانية الكرامية فالفرقتان الاوليان اخذتا بالقياس
الاول ولكن الحنابلة طعنت في كبرى القياس الثاني وقالوا الكلام
مركب من حروف قديمة وتقاطعها وتدرجها وانفصالها انما هو بالنسبة
الينا لعجزنا عن النطق بالقديم كما هو فكما جاز رؤية الباري
بلا

بلا كيف ولا مقابلة ولا انحصار جاز سماع كلام ذي اصوات
وحروف بلا تعاقب ولا ترتب ولا انقطاع والية وذهبت الكرامية
المصمت في كتابته في المواقف ومن عداهم من اهل السنة طعنت
في صغراه وقالوا الكلام ليس مركبا من الحروف بل هو معنى نفسي
قايم بالذات العلية والمركب من الحروف انما اللفظي وليس هو
الصفة المتكلم فيها والفرقتان الاخريتان اخذتا بالقياس الثاني
كذلك المعتزلة طعنوا في صغرى الاول وقالوا الكلام ليس صفة لله تعالى
قيامه به انما هو خالق له في بعض الاجرام والكرامية طعنوا
في كبراه وقالوا الكلام صفة لله تعالى وحادث ومن العلماء من
اختار الوقف في هذه المسئلة ولعمري انه اسلم قوله الذي قال به الفا
يا الله متكلم كلاما نفسيا والا فلا تحابلة والكرامية بل والمعتزلة
يقولون الله متكلم فتامل قوله والثاني المعنى المشهور اعني المركب
من الحروف والاصوات ويؤيده رواية اللسان قوله عوامل جمع غا
قوله في المقولات اي الادلة المقولة قوله كالنقض اي في قوله ه
اي ان حاصلها نقض اجمالي كما سياتي قوله ان دليلكم لو كان الخ اشارة الى
قياس استثنائي حاصل مقدمة الدليل وحاصل تاليه عدم صدق
نقيض مدلوله واستثنا نقيضه وهو صدق النقيض ينتج نقيض
المقدم وهو عدم الصحة فاقامة الدليل الذي يدل على صدق نقيض المدلول
ينتج ابطال الدليل ففي المعارضة ابطال للدليل قوله مما لا يستحق ان
يستدل به لمعارضته بالاخر فهو فاسد وافساد مجموع الدليل نقض
اجمالي قوله ووجهه التخصيص اي تخصيص كون المعارضة كالنقض
قوله في الدلايل العقلية اي دون النقلية قوله انها ملزومات الخ واستثنا
اللوازم يوجب انتفا الملزومات قوله امارات جمع امارة وهو لغة العلا
ما يلزم من العلم به الظن بشي اخذ قوله على تحقيق المدلول اي حصوله
قوله ولا يلزم الخ فليس ملزومات بالنسبة الى مدلولاتها مثلا وجود

هو هو

ليس كل ما كان
صفة له فهو قديم
والتزموا انه ه
يلزم

مسئلة

مسئلة ٢

دابة زيد وخادمه على باب عمرو اشارة لكون زيد عند عمرو لكن ذلك
ليس بلازم قوله وانت الخ يجاب عنه بانا نمنع كونهم ادعوا المعارضة
في قوة النقض فان مدعاهم انها كالنقض وعلى تسليم ذلك فالمدا
بكونها في قوته انها تنقضه وتنزنه وليس المراد بالقوة ه
ما قابل الفعل من النهي ولا ينافيه قوله في البيان من حصل الخ اذ
المراد بالحصل هنا المفهوم واللازم قوله لكن ذكر اي الحل وليل يعاد ض
يمكن ان يقضى وكذا الضمير في قوله انه اصاله قوله لا يقتضي كونه اي
الشيء الاول في قوته اي الشيء الثاني الاتري ان الجسم متحرك للمكا
مع انه ليس في قوة المكان قوله وكلتا المقدمتين الخ اي لان من الادلة
العقلية ما هو ظني نحو هذا اسد وربا الليل وكل من اسد وربا الليل سا ر
ومن الادلة النقلية ما هو قطعي كالمستفاد عن النبي صلى الله عليه وسلم
قوله واعلم ان اللزوم معتبر في مطلق الدليل لكن ان كانت المقدمات كلها
يقينية الصدق فاللزوم يفيد اليقين او ظنية الصدق فظني وان كانت كاذبة
فتارة يتفق صدق النتيجة نحو الانسان ما وكل ما هو حيوان فالانسان
حيوان وتارة تكذب نحو الانسان ما وكل ما صار فالانسان حمار وعلى
كل حال فاللزوم معتبر قوله ولنختم الكلام اي في شرح هذه الرسالة
على هذا القدر اي حالة كوننا مقتصرين على هذا القدر والمآل
عطف مرادف وجملة واليه المرجع والمآل اما استيناف او عطف
على جملة والختم بنا على المشهور عند النحاة من جواز عطف
الخبر على الانشاء وعكسه لا على مذهب البيانيين الماتقين له ه
فيما لا محل له من الاعراب لهذه الرسالة اي الحاشية لهذه ه
الرسالة قوله على ما حضتها اي تاهلها قدس سره اي ظهر على سره
وهو القلس ش تبيض هذه الحاشية الشريفة على يد
مؤلفها الفقير اليه سبحانه محمد امين علي الصلوف انعم الله عليهما
ليلة الجمعة المباركة لليه يقيت من شهر [illegible] سنة تسع وسبعين ومايه
والف

والف ومائة من الهجرة النبوية على صاحبها افضل الصلاة والسلام
وكان الفراغ من كتابة هذه النسخة المباركة ليلة الاثنين المبارك
لليلة عشر يوما خلت من شهر محرم المبارك الذي من شهور
سنة [illegible] الف ومائتين سبع وسبعين من الهجرة النبوية
على صاحبها افضل الصلاة واتم السلام على يد كاتبها
لنفسه الفقير حسين بن [illegible] حسين عفر الله له ولوالديه
ولمشايخه ولاخوته ولاخوانه ولكافة المسلمين
مغفرة غفرانا وصلى الله على سيدنا محمد
وعلى اله وصحبه وسلم سلاما
كثيرا صلاة وسلاما
دائمين متلازمين
الى يوم
يأتي رب
العالمين

نهاية المخطوطة