بسم الله الرحمن الرحيم

المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

جامعة ام القرى

مكتبة الملك عبدالله بن عبدالعزيز الجامعية

قسم المخطوطات

بداية المخطوطة

البداية

جلاء الفهوم في تحقيق الثبوت ورؤية المعدوم

للعلامة الملا ابراهيم الكوراني

روح الله روحه

ونور ضريحه

امين

م

من كتب العصر النفيس شأنه
الشيخ جندرس المعدم الشيخ
مجي الانصاري
الدده
عفي
عنه

احد ابن الشيخ منصور
الرفاعي المدني الله
وليه
١٣٠٦

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله الذي احاط بكل شيء علما وهو على كل شيء قدير • القايل وان من شيء الا عندنا خزائنه وانه بكل شيء بصير • وصلى الله وسلم على سيدنا محمد الداعي الى الله باذنه السراج المنير • وعلى اله واصحابه صلاة وتسليما فايضي البركات على الافاق والانفس عدد خلق الله بدوام الله الفتاح النصير • اما بعد فقد سالت ايدك الله تعالى عما ذكره بعض شارحي العقيدة المسماة ببدء الامالي للقاضي سراج الدين علي بن عثمان الاوشي الفرغاني عند قول المتن • وما المعدوم مرئيا ولا شيئا • من قوله وما المعدوم المستحيل وغير المستحيل مرئيا لله تعالى لان علة جواز الرؤية هو الوجود والمعدوم ليس بموجود فلم يكن مرئيا لله تعالى وقالت المعتزلة المعدوم غير المستحيل كالعالم قبل وجوده مرئي لله تعالى لان وجوده ثابت عند الله تعالى لا عندنا فيكون مرئيا لله تعالى بخلاف المستحيل كشريك الباري فان وجوده ليس ثابت اصلا الجواب ان علة جواز الرؤية هي الوجود العيني لا النفسي والا لكانت رؤية الجنة حاصلة لنا في الدنيا والتالي منتف انتهى وقلت فهذان القولان ايهما الصحيح فان كان الشيء عند اهل السنة مختصا بالموجود فما معنى الشيء عندهم في قوله تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون وايضا هل توجه كن الى الاشياء المرادة ازلي او لا بينوا لنا ما هو التحقيق عند اهل الكشف من المحققين وعند اهل النظر من المتكلمين بيانا شافيا انتهى السوال اقول وبالله التوفيق في المحال والمآل ان المشهور من قول اهل السنة من المتكلمين ان المعدوم ليس بشيء وانه ليس بثابت وان علة جواز الرؤية الوجود

قوله وغير المستحيل الخ يعني للموجود من الممكن

يعني

يعني الخارجي لان المشهور انهم يفوتون الوجود الذهني ولكن الذي تحرر لي من تتبع كلامهم وامعان النظر فيه انهم قايلون بان المعدوم الممكن شيء وانه ثابت اي متقرر في الخارج منفكا عن الوجود الخارجي في غير ما موضع من الالهيات وان كان انكارهم لذلك في الامور العامة ناشئ عن عدم تحرير محل النزاع فاذا حرر فلا نزاع معنويا وانهم انما نفوا الوجود الذهني بالمعنى الذي ظنوا انه لو ثبت استلزم ترتب الاثار الخارجية كما تشهد به ادلتهم والذي اثبته المثبتون انما هو الوجود الظلي الذي لا يستلزم ذلك فيصير النزاع لفظيا وان المصحح للرؤية هو الوجود خارجيا كان او ذهنيا وتحقيق المقام يقتضي بسطا في الكلام • بتبيين امور يتوقف عليها توضيح المرام • الاول اي من الامور بتبيين حقيقة الشيء وهي ما به الشيء هو هو اذا قيست الى الامور العارضة لها كانت مغايرة لها سواء كان ذلك العارض لازما لها او مفارقا فان الماهية اذا لوحظت في نفسها ولم يلاحظ معها شيء زايد عليها كان الملحوظ هناك نفس الماهية وما هو داخل فيها اما مجملا او مفصلا ولم يكن للعقل بهذه الملاحظة ان يحكم على الماهية بشيء من عوارضها بل يحتاج في هذا الحكم الى ان يلاحظ امرا خارجا لم يكن ملحوظا في تلك الحالة لا مفصلا ولا مجملا فيظهر ان تلك العوارض ليست للماهية في حد ذاتها فليست نفسها ولا داخلة فيها وانما احتيج الى ملاحظة اخرى فليست الماهية مقتضية ومستلزمة لشيء من المتقابلات على التعيين فهي من حيث هي ليست بموجودة ولا معدومة بمعنى انها ليست عين الوجود ولا عين العدم وانه ليس شيء منهما داخلا فيها بل كل واحد زايد عليها فاذا اعتبر معها الوجود كانت موجودة واذا اعتبر معها العدم كانت معدومة واذا لم يعتبر معها شيء لم يمكن ان يحكم

عليها بانها موجودة او معدومة ولا نعني به ان الماهية منفكة عنهما معا
ليست متصفة بشيء منهما فانها يستحيل خلوها عن المقابلات اذ لا بد لها
من اتصافها بواحد من المتناوضين فهي قبل عروض الوجود لها متصفة
بالعدم قطعا **الثاني** الوجود بمعنى ما بانضمامه الى الماهيات
الممكنة يترتب عليها اثارها المختصة بها موجودا اما ولا فلان كل مفهوم
مغاير للوجود فانه انما يكون موجودا بامر زايد ينضم اليه وهو الوجود
فهو موجود بنفسه لا بوجود زايد عليه والا لزم تسلسل الوجودات
الى ما لا يتناهي وامتنانه عما عداه بقيد سلبي وهو ان وجوده ليس زايدا
على ذاته واما ثانيا فلان الوجود لو لم يكن موجودا لم يوجد شيء اصلا
لان الماهية الممكنة قبل انضمام الوجود اليها متصفة بالعدم قطعا كما مر
فلو كان الوجود معدوما وما ايضا كان كالماهية في كونه محتاجا الى الوجود وما
هو كذلك لا يترتب على الماهية بضمها اليها اثارها فكان الوجود على تقدير كونه
معدوما ليس فيه بعد العدم الا افتقار الى الوجود وهذا الوصف بعينه
متحقق في الماهية قبل ضم الوجود اليها فلا يحدث للماهية بضم هذا الوجود
اليها وصف لم تكن عليه حال عدمها فلو كان هذا الوجود المفتقر الى الوجود
مفيد الترتب الاثار لكانت الماهية مستغنية عن الوجود حال افتقارها
اليه واللازم باطل لاستحالة اجتماع النقيضين فلا بد ان يكون الوجود
موجودا بوجود هو نفسه والا لتسلسل او انتهى الى وجود موجود بنفسه
والاول باطل والثاني قاض بان في الوجود وجودا موجودا بنفسه فهو الوجود
الذي فرضناه معدوما محتاجا اليه في وجوده **الثالث** ان الله الحمد على جوده
مواطن تحقق الاشياء ثلاثة نفس الامر والخارج والذهن والمراد بنفس الامر

علم

علم الحق تعالى ازلا من تلك الحيثية فلا بد ان يكون لها نوع ثبوت من تلك الحيثية
في ذهن المخترعين لها ازلا ليصح تعلق العلم الازلي بها ولا بد ان يكون لها نوع
وجود في ذهنهم فيما لا يزال على طبق مقتضى استعدادهم الازلي ليصح تعلق علمهم
بها فظهر ان الاشكال الوارد في العلم بالمعدومات الخارجية عند القائل بان العلم
صفة ذات اضافة لا يندفع الا باختيار الوجود الذهني كما ذهب اليه الامام في

الاشكال الوارد في العلم بالمعدومات الخارجية عند القائل بان العلم صفة ذات اضافة تتعلق لا يندفع الا باختيار الوجود الذهني الخ

المباحث المشرقية ويؤيده انه لا دليل تاما للمتكلمين على نفي الوجود الذهني
فانهم ذكروا وجهين احدهما ان تصور الشيء لو اقتضى حصوله في الذهن لزم
ان تعقل السواد والبياض والحكم بتضادهما ان يكون الذهن اسود وابيض
وان يجتمع الضدان في محل واحد واللازم باطل فما يتوقف عليه وهو تعقل الشيء لو كان حصول
ماهيته في الذهن لزم من تصور السماء والجبل حصولهما في الذهن مع عظمهما واللازم
باطل وصاحب المواقف بعد ان اجاب عن الاول بان لوازم الماهية منها
ما هو لازم لها في الذهن والخارج كالزوجية للاربعة ومنها ما هو لازم بشرط
وجودها في الذهن كالكلية ومنها ما هو لازم بشرط وجودها الخارجي كالسواد
والبياض فلا يلزم اتصاف الذهن بما هو منتف عنه ولا اجتماع الضدين
وعن الثاني بان الممتنع هو حصول السماء والجبل في الذهن اي ماهيتهما الموجودة
بالوجود الخارجي فانها المتصفة بالعظم لا الصورة الظلية المخالفة لها في اللوازم
قال وهذا الذي ذكروه في هاتين الشبهتين غلط واقع من جهة اشتراك
لفظ الماهية فانه يطلق على الامر المعقول وعلى الموجود الخارجي فظنا امرا
واحدا وبنى عليه اشتراكهما في الاحكام كلها وقد تبين فساد ذلك الظن انتهى
ومع هذا قد صرحوا باثبات الوجود الذهني في مسئلة الكلام حيث قالوا القرآن
كلام الله عز وجل غير مخلوق وهو مكتوب في مصاحفنا باشكال الكتابة محفوظ

غلط على الغلط الواقع

منها ما صح

قلوبنا بالالفاظ المخيلة مقروءة بالسنتنا بالحروف الملفوظة المسموعة مسموعة
باذاننا بذلك ايضا غير حال فيها انتهى فان القول بالالفاظ المخيلة للقرآن هو
القول بالوجود الذهني له كيف لا والاحاديث مصرحة بهذا منها قوله صلى الله
عليه وسلم اغنى الناس حملة القرآن من جعله الله في جوفه ومنها قوله من قرأ القرآن
فقد استدرج النبوة بين جنبيه ومنها قوله وددت ان تبارك الذي بيده الملك
في قلب كل مومن ومنها قوله اقرأوا القرآن فان الله لا يعذب قلبا وعى القرآن
الى غير ذلك مما يطول استقصاؤها ومنها قوله صلى الله عليه وسلم في الصحيحين ان الله
تجاوز لامتي عما حدثت به انفسها ما لم تتكلم به او تعمل به ومنها قوله في الصحيح
من توضا نحو وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم
من ذنبه ومنها قوله في الصحيح فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي الحديث
بل قد دل قوله تعالى ام تحسبون انا لا نسمع سرهم ونجواهم بلى على ان السر
مسموع كما دل قوله تعالى الم يعلموا ان الله يعلم سرهم ونجواهم على ان السر معلوم
وفسر في الكشاف السر بما يحدث به الرجل نفسه او صاحبه في مكان خال دليل
الاول قوله تعالى فاسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم قال انتم شر مكانا ودليل الثاني
واذ اسر النبي الى بعض ازواجه حديثا والقسم الاول من السر كلمات مخيلة ليست
بحروف عارضة للصوت بجملة انتم شر مكانا في نفس يوسف عليه السلام
وقد دل النص على انها مسموعة معلومة والعدم المحض لا يتعلق به سمع
كما لا يتعلق به علم بالضرورة فلا بد ان يكون لتلك الكلمات التي تحدث بها الرجل
نفسه وجود في الذهن ليصح تعلق العلم والسمع بها وقد قال الاشعري
في كتاب الابانة الذي هو آخر مصنفاته ما نصه ونقول فيما اختلفنا فيه على
كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم واجماع المسلمين وما كان في معناه

انتهى

انتهى وقد دل الكتاب والسنة على تحقق الوجود الذهني كما ترى فهو المعتمد للاشعري
بل اصرح منه ما قاله في الابانة ونشهد ان العالم بما يبطنه الضمائر وتنطوي عليه السرائر
وما تخفيه النفوس وما تحن اليه الخواطر وما تواري الاسرار ثم قال ونقر ان الشيطان
يوسوس للانسان كما قال الله عز وجل من شر الوسواس الخناس الذي
يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس انتهى وفي القاموس الوسوسة
حديث النفس والشيطان انتهى وكذلك هو المعتمد للماتريدي لما نقله الكمال
ابن ابي شريف في شرح المسايرة عن صاحب التبصرة ان الماتريدي في كتاب التوحيد
جوز سماع ما ليس بصوت انتهى وهو قول بالوجود الذهني للكلام وانه
كاف لتعلق السمع به خرقا للعادة وكذلك هو المعتمد للامام ابي حنيفة لما في شرح
القدوري للحدادي وفي الهداية اذا قرأ الخطيب يا ايها الذين امنوا صلوا عليه
وسلموا تسليما يصلي السامع على النبي صلى الله عليه وسلم في نفسه انتهى وفي شرح
منية المصلي للبرهان الحلبي ولو عطس المصلي فقال الحمد لله لا تفسد صلاته
وعن ابي حنيفة ان هذا اذا حمد في نفسه من غير ان تحرك شفتيه انتهى وهو
تصريح بالوجود الذهني للكلام كيف لا وهو القائل بنقل الطحاوي في عقيدته
ونومن ان جميع ما انزل الله في القرآن وجميع ما صح عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم من الشرع والبيان كله حق انتهى وقد علمت دلالة الكتاب والاحاديث
الصحيحة على تحقق الوجود الذهني فهو حق عنده وكذلك هو المعتمد للامام مالك
قال الشيخ خليل في مختصره في باب الطلاق وفي لزومه بكلامه النفسي خلاف
وقال تلميذه بهرام في الشرح اي انه اختلف فيمن انشأ الطلاق بكلامه النفساني
هل يلزمه ذلك وهو قول مالك في الحنبية او لا يلزمه شيء وهو قول مالك في
الموازية انتهى وكذلك هو المعتمد عند الامام الشافعي واصحابه قال الامام النووي

ولا مجال هنا للتقدم بالعلية فهو تقدم بالطبع والمتقدم بالطبع هو ما لا يمكن
ان يوجد المتاخر الا وهو موجود ويوجد هو وليس المتاخر موجودا كالواحد
والاثنين فيكون تقدم عدمه على وجوده جزءا من علة التامة فمحال المقارنة
لوجود الفاعل عدم المعلول المقارن لاحتياجه لا وجوده اذ لا شك ان الايجاد
مسبوق بوجود الفاعل اذ لا ايجاد منه الا بعد وجوده ووجود المعلول
متاخر عن الايجاد المتاخر عن الاحتياج او مقارن له والمتاخر او المقارن للايجاد
المتاخر عن الاحتياج المقارن للعدم متاخر عن العدم الازلي تاخرا حقيقيا لانه
في الازل والا لكان المعلول مستفيدا الوجود من فاعله حال كونه غير مستفيد
وهو تناقض ومثال الغلط الغلط ان المعلول بعد استقارنته الوجود من الفاعل
اذا قطع النظر عن علته كان معدوما في نفسه في عين زمان وجوده من علته فيصح
ان يقال حينئذ ان عدمه في نفسه متقدم على وجوده من علته بالذات مع مقارنتهما
له بالزمان واما قبل استفادة الوجود فلا مقارنة اذ لا يصح الافادة الا حال كون
المعلول معدوما بالفعل لان تقدم عدمه بالفعل على وجوده من شرايط التاثير
اذ لو كان موجودا بالفعل قبل الافادة لما امكن للعلة ايجاده لان ايجاده يكون تحصيلا
للحاصل قبل واذا لم يصح ان يكون موجودا بالفعل الا حين الافادة والتاثير المتاخر عن العدم
بالفعل المقارن لوجود العلة لم يكن وجوده مقارنا لوجود العلة لاستحالة اجتماع
النقيضين بل المقارن هو عدمه واما وجوده فمتاخر عن وجود الفاعل تاخرا حقيقيا
لا يجامعه في الازل فانكشف الغطاء والحمد لله نور الارض والسماء تذييل
استدل الفلاسفة على مذهبهم بان جميع ما لا بد منه في وجود ممكن ما
ان كان حاصلا في الازل لزم وجود ذلك الممكن في الازل لامتناع تخلف
المعلول عن علته التامة وامتناع ترك الجود من الجواد المطلق وان لم يكن

حاصلا

فيكون تقدم عدمه على وجوده جزءا من علة التامه

حاصلا فاذا حدث ممكن ما فاما ان يكون حدوثه من غير حدوث امر اخر
فيلزم وجود الممكن بدون تمام علته وهو الترجح بلا مرجح واما ان يكون بسبب
حدوث امر اخر فننقل الكلام اليه حتى يلزم التسلسل والجواب انا نختار الشق
الثاني وهو ان جميع ما لا بد منه في وجود ممكن ما غير حاصل في الازل لان قولنا
الممكن امكانه ازلي معناه انه في الازل قابل للوجود في الوقت الذي تعلقت
به الارادة التابعة للعلم التابع للمعلوم المستعدة ازلا للوجود في وقت معين
اقتضته الحكمة وليس معناه انه مستعد ازلا ان يكون وجوده ازليا لما تبين
ان احتياجه المقارن لعدمه المتقدم بالطبع على وجوده سابق على التاثير
المتاخر عن وجود المؤثر فيكون عدمه مقارنا لوجود المؤثر الازلي ولذلك
احتاج اليه وكلما كان كذلك لم يكن قابلا للوجود الازلي اذ لو كان وجوده ازليا لكان
وجوده مقارنا لعدمه المقارن لوجود المؤثر وهو اجتماع النقيضين
فاذا اثر فيه الفاعل والحالة هذه فاما ان يؤثر في وجوده الحاصل قبل التاثير
المقارن لعدمه او في بقائه فان كان الاول لزم تحصيل الحاصل لان هذا
التحصيل وان كان الثاني لزم استغناء وجوده في اصل وجوده عن الفاعل
في عين احتياجه اليه وهو اجتماع النقيضين ايضا واذا بطل اللازم بشقيه
لزم ان يكون وجود الممكن متاخرا عن وجود الواجب تاخرا حقيقيا
لا يجامع فيه المتقدم المتاخر وهو المراد بالحدوث الزماني فيلزم وجوده
بعد عدمه الازلي في زمان وهمي تابع للازل ولا يلزم شئ من المحالات
لتخلف المعلول عن علته التامة لان الزمان الوهمي التابع للازل من تمام
علته لما تبين من عدم استعداده للوجود الازلي المقارن لوجود الفاعل
ولا تعطيل للجود لان التعطيل انما يتحقق اذا استعد الممكن للوجود الازلي

قولنا ممكن ما ازلي
الممكن امكانه ازلي
معناه انه في الازل
قابل للوجود في الوقت الذي تعلقت
به الارادة التابعة
للعلم التابع للمعلوم
الخ

الزمان الوهمي
التابع للازل من
تمام علته

ولا يقع الايجاد وقد تبين انه لا استعداد لذلك فلا تعطيل ولا انقلاب
من الامتناع الى الامكان لان الحادث بعد خمسين الف سنة مثلا ممكن الوجود
في الازل بمعنى انه ممكن في الازل ان يوجد في وقته لا في الازل ولا انقلاب
في ذلك بالاتفاق فكذلك نقول في المعلول الاول انه ممكن ان يوجد
في الوقت الوهمي التابع للازل المتاخر بالذات عن الازل لا انه ممكن
ان يوجد في الازل لما تبين من استحالته ولا يلزم من توقف حدوثه الى مجيء الوقت
الموهوم الذي يقتضيه استعداده الرافع للمانع في التاثير الازلي وهو
اعني المانع اجتماع النقيضين او تحصيل الحاصل للتسلسل لعدم احتياج الموهوم
المحض الى مؤثر ولا الترجح بلا مرجح لكون استعداد الممكن مرجحا لتعلق الارادة
بايجاده في ذلك الوقت الموهوم التابع للازل ولا كون الزمان موجودا حال عدمه
لان الموهوم لا وجود له في الخارج مع صحة الحكم من العقل بتقدم بعض اجزائه
على بعض على تقدير وجوده، وبالله التوفيق وله الحمد على فضله وجوده •

المعلول الاول الذي هو العقل الاول الذي هو اول المخلوق غير مخلوق في الازل بل في الوقت الوهمي التابع للازل

المرجح هو الارادة اما تعلقها بابقائه في العدم واما بايجاده في الازل بابقاء المعدوم في عدمها وتعلقت فيما لا يزال بوجود كل منها بوقته المختص به فمولود غدا لا يمكن ان يوجد بعد غد ولا قبله

خاتمة نورد فيها احاديث مسندة تبركا وذكرى

اخبرنا شيخنا العارف بالله صفي الدين احمد بن محمد المدني الانصاري
قدس سره عن شيخه العارف بالله ابي المواهب احمد بن علي العباسي
الشناوي ثم المدني قدس سره عن الشمس محمد بن احمد الرملي عن شيخ الاسلام زين الدين
زكريا بن محمد الانصاري عن مسند الديار المصرية عز الدين عبد الرحيم
ابن محمد المعروف بابن الفرات عن ابي الثناء محمود بن خليفة المنبجي عن
الحافظ عبد المؤمن بن خلف الدمياطي عن المسند المعمر ابي الحسن
علي بن الحسين البغدادي الحنبلي البخار المعروف بابن المقيّر عن الكاتبة
فخر النساء شهدة بنت احمد الابري **انا** الشريف ابو الفوارس طراد بن محمد

الزيني **انا** ابو الحسين علي بن محمد بن عبد الله بن بشران المعدل سنة ٤١١
انا ابو علي الحسين بن صفوان البرذعي سنة ٣٣٩ عن المحدث الصدوق
ابي بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان المعروف بابن ابي الدنيا
القرشي مولاهم البغدادي انه قال في كتابه الفرج بعد الشدة **انا** احمد بن يوسف
ابن خالد هو ابو الحسن الازدي النيسابوري الحافظ الثقة **نا** زوم بن
يعني القاري البغدادي **نا** الليث بن سعد عن عيسى بن محمد بن ايلو
ابن بكير عن صفوان بن سليم عن رجل من اشجع عن ابي هريرة رضي الله عنه
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اطلبوا الخير دهركم كله
وتعرضوا لنفحات رحمة الله فان لله عز وجل نفحات من رحمته يصيب
بها من يشاء من عباده وسلوا الله عز وجل ان يستر عوراتكم ويؤمن
روعاتكم **اخبرنا** شيخنا الامام صفي الدين احمد قدس سره بسنده
الى ابن المقير عن الحافظ ابي طاهر السلفي **انا** ابو الطيب طاهر بن المسدد
ابن المظفر الجزري بثغر جبزه **انا** ابو القاسم علي بن عبد الرحمن بن الحسن
النيسابوري بثغر نفليس **انا** الشيخ ابو عبد الرحمن محمد بن الحسين
السلمي عن حامد الهروي عن نصير بن محمد بن الحرث عن عبد السلام بن صالح
عن سفيان بن عيينة عن ابن جريج عن عطاء عن ابي هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من العلم كهيئة المكنون
لا يعلمه الا العلماء بالله فاذا نطقوا به لا ينكره الا اهل الغرة بالله
اخبرنا شيخنا العارف بالله صفي الدين احمد قدس سره بسنده الى
السلفي عن ابي علي الحسن بن احمد الحداد عن الحافظ ابي نعيم احمد بن
عبد الله الاصفهاني عن الحافظ ابي القاسم سليمان بن احمد الطبراني احمد

ابن عمر والنزار نا حميد بن الربيع نا علي بن عاصم نا سليمان التيمي عن
ابي عثمان النهدي عن سلمان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال الله تعالى يا ابن آدم خلقتك واحدة لي وواحدة لك
وواحدة بيني وبينك اما التي لي فتعبدني لا تشرك بي شيئا واما التي لك
فما عملت من عمل جزيتك به فان اعفر فانا الغفور الرحيم واما التي بيني وبينك
فعليك الدعاء وعلي الاستجابة والعطا اخبرنا شيخنا العارف بالله
صفي الدين احمد بن محمد المدني الصوفي قدس سره عن شيخه العارف بالله
ابي المواهب احمد بن علي العباسي الصوفي عن ابيه علي بن عبد القدوس العباسي
الصوفي عن الشيخ عبد الوهاب بن احمد الشعراني الصوفي عن الزين زكريا
ابن محمد الفقيه الصوفي عن العارف بالله شرف الدين ابي الفتح محمد بن
زين الدين العثماني المراغي ثم المدني الصوفي عن شيخه شرف الدين اسمعيل
ابن ابرهيم الهاشمي العقيلي الجبرتي الزبيدي الصوفي قدس سره عن المسند
المعمر ابي الحسن علي بن عمر الوائلي الصوفي عن الامام محيي الدين محمد بن علي
العربي الصوفي عن الحافظ ابي طاهر السلفي الصوفي عن ابي محمد عبد
الرحمن بن حمد الدوني الصوفي الزاهد ح واخبرنا عاليا شيخنا
الامام صفي الدين احمد عن الشمس محمد الرملي عن الزين زكريا عن الحافظ
ابن حجر عن العلامة برهان بن احمد التنوخي قراءة عليه عن ابوب
ابن نعمة النابلسي سماعا عليه انبانا اسمعيل بن احمد العراقي عن عبد الرزاق
ابن اسمعيل القوسي انا عبد الرحمن بن حمد الدوني انا القاضي
ابو نصر احمد بن الحسين الدينوري المعروف بالكسار انا ابو بكر احمد بن محمد
ابن اسحاق الدينوري المعروف بابن السني انا الامام الحافظ ابو

عبد

عبد الرحمن احمد بن شعيب النسائي انا ابو داود نا سلمى بن حرب
نا حماد بن سلمة عن سعيد الجريري عن ابي العلاء عن شداد بن اوس ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في صلاته اللهم اني اسالك الثبات
في الامر والعزيمة على الرشد واسالك شكر نعمتك وحسن عبادتك واسالك
قلبا سليما ولسانا صادقا واسالك من خير ما تعلم واعوذ بك من شر ما تعلم
واستغفرك لما تعلم وبه الى النسائي انا محمد بن اسحق الصاغاني
نا ابو سلمة منصور بن سلمة الخزاعي نا خلاد بن سليمان هو الحضرمي
عن خالد بن ابي عمران عن عروة عن عايشة رضي الله عنها ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان اذا جلس مجلسا وصلى تكلم بكلمات فسالته عايشة
عن الكلمات فقال ان تكلم بخير كان طابعا عليه الى يوم القيمة وان تكلم
بغير ذلك كان كفارة له سبحانك اللهم وبحمدك استغفرك واتوب اليك
انتهى اللهم لك الحمد كله ولك الشكر كله واليك يرجع الامر كله صل
على سيدنا ونبينا محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى اله واصحابه والتابعين
لهم باحسان وسلم صلاة وتسليما فايضي البركات على الاولين والاخرين
اللهم اني اسالك العافية في الدنيا والاخرة اللهم اني اسالك العفو والعافية
في ديني ودنياي واهلي ومالي اللهم استر عوراتي وآمن روعاتي
اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي
واعوذ بك ان اغتال من تحتي اللهم اغشني واجرني امين سبحان ربك
رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين
قال المولف ادام الله بقاءه واسرنا بسلامته وافاض علينا من بركاته
وبركات علومه تم تسويده يوم الثلاثا الثامن والعشرين
من ربيع الاول سنة ١٠٨٨ والحمد لله رب العالمين

نهاية المخطوطة