

سُرْعَةُ الْمُؤْمِنِينَ

المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

جامعة أم القرى

مكتبة الملك عبد الله بن عبد العزيز الجامعية

قسم المخطوطات

المجلد الثاني من تفسير المسمى بروح البيان للعام المتبع الفهامة
البعض اسماعيل حتى المحقق الربابي من اول سورة الروم الى آخر القراءات
فرغ من تأليفه خالد لـ الله والسلام على بنينا محمد ما طبع الفرقان

برخصة

سورة البلد سورة الشمس سورة البليل سورة كفني سورة المنشد
٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦
سورة الميز سورة العنكبوت سورة الفرقان سورة القافية سورة الزرزعه
٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥

سورة العاديات سورة القارعة سورة لكتاف سورة عمر سورة الهمزة
٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤
سورة الحفيظ سورة الرياح سورة الماعون سعد كفني سورة الكافرون
٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨
سورة المضر سورة نبت سورة خدا سورة الفلق سورة الناس
٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣

سورة الروم سورة لمزان سورة كبيده سورة لحزب سورة السباء
٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧
سورة الماذنكم سورة بيس سورة لصافات سورة مس سورة النمر
٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١
سورة المؤمن سورة حم الجدد سورة حمزة سورة حمزة سورة الخروف سورة لخاد
٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥
سورة الجاثية سورة محمد سورة الفتح سورة الحجات سورة ق
٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩
سورة الزريات سورة لطه سورة بحث سورة الفهر سعد كفني
٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢
سورة الواقعة سورة الحديدة سورة الحجاده سورة كشر سورة المكحة
٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥
سورة الصاف سورة الجمعه سورة المناقش سورة لعنان سورة لطاد
٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧
سورة الحج سورة الملك سورة الحجاج سورة العراج
٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠
سورة نوح سورة العنكبوت سورة المدثر سورة لقيمه
٦٤٩ ٦٤٩ ٦٤٩ ٦٤٩
سورة لونسا سورة المسلا سورة لينا سورة لخازع سورة عبس
٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣
سورة التلور سورة لدقطا سورة المصطفين
٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧
سورة العنكبوت سورة لخازع سورة العجر
٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٥٩
سورة البروج سورة لطارق
٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِرَأْكِي بِإِنْطَقْنِي بِلَهْ
الحمد لله الذي أرسل القرآن علينا لعلنا نصل إلى دينه
ومنه ونفعه باقية نيله حمر الأزمان والده حور والصلوة دليل
الصلوة على من ادعى جواز الكلمة بين الابناء والرسول ورغم
النحو والدلالة والمعنى في كلها ملهمة لغة الله تعالى
وهي تعمم من العوب بالجم والروم وبرهان الآيات
واع فان الملك القديرون على عبده الفقير الشجاع
يسعى حتى نزل بعده بروءة بروءة بروءة بروءة
دجوة الطيبين ويسعى ببرهانه في كلها ملهمة لغة الله تعالى
محظوظاً بكتلة الهمام وبقول الحكيم المخلص النافع
من استجواب الشريطة وارتفاع الموعن لا يسأل مداد المكبوت
والفيفي يصر بجهوده لاجماع في ثالثة عناق بفتحه الذهبي
المبنية وان يصرف عنى بعد مصارعة المواد الكبيرة على اثره
مترفعاً واسعى ويوم خرج من امساكه وفهد زمام حرب الفساد والفسائل
الهشان من حيث اقران اكرانه الى صباته كعبه الملمدة ويفتح بيد التسخير
بابه فنور حور نور دعاء و منه حصول نور حواره
ببرهانه ببرهانه ببرهانه ببرهانه ببرهانه ببرهانه ببرهانه

الردم كجنة الاقواه نسبتها ائمه فارس وشوشان
تم ابيه للرحمه الرسم

ستة بسنتها زان دیکر و بعد الا جمل نکت سنین فاچهرا بیکر رض رسوای رسمل اصلی رسمل فعال بعض مابین لکت الالفع فزاید
نے الخطر و ماده نے الا جمل فیصلہ بیان ناقہ الالفع سنین فلکتی دیے ان بخراج ابو بکر مهاجر الال مدینہ آتا و فلکت مه کلفر عبید الرحمن
ابن ابی بکر رض فلکا ارا ولیه اثر بخراج الا اصد نامه محمد بن ابی بکر رض ولزمه فانطواه کفیلا نم خوب الا اصد و مات اب فرج جم رسوای رسی
ققوله ای بخو خدم احمد و ظهرت الروم علی فارس عزیز اسریع سنین و ای هنچان بود که چون شهر پار و فران بر عصر ملا در روم
ستولی کشته ہو ویز بغزاری ارباب غرض بر ہر دو برادر متغیر کشت و فوایت که بکے فران را بدست دیکر هلاک کند و ہر دو بر
صور تعالی واقع شدہ کیفت بفیصر و معرفت کردند و دین ترسای اخبار نمودند سید شکر روم شدند و فارسیان امغلو
بساتھ بعصر ارباد ایت نے بکر قند و شہر است رومیہ اکہ بنا کردند و وقوع ذکر یوم الحجیۃ ویں ویں ویں ویں ویں ویں ویں ویں
فارس و ظہور الروم علیهم و افق دلکت یوم بدرا نتھ فخذ ابو بکر للخطف و رتہ بیهی نیادہ رسوای فعال نصیق ہے ابو بکر ان ہم رصیق
بداء بغمان رسول و کان دلکت قبل نخشم العمار بقوله تعالی اما الحمر والمسر والضباب والازلام رجس من عمل الشیطان فاجتبوه
والتعاریف پیش طراحد المثل عین فی اللعب اخذ شرعا من صاحبہ ان ثلب علیہ و التفصیل فی کراہیۃ الفقه والایۃ فی دلایل النبوة
اخبار عن الغیب فیما ان القراءۃ المذکورة هر القوادۃ المشهورة و بخوزانہم یکونت غلبت علی انساء للخاطر علی انضمی فارس روم
معقوله ای غلبت فارس روم و ہم ای فارس من بعد غلبیم روم سیغبیون علی انساء للخاطر علی انضمی فارس روم
ان یکون روم فاعل غلبت علی انساء للخاطر علی غلبت روم ای فارس و ہم ای روم من بعد غلبیم سیغبیون علی الجھوں ای یکونوں
مغلوبین فیما یہ المسلمين فکانہ ذکر ذرمن عذر بر بخطاب رض غلبیم علی بلاد ایت داستخیم بیت المقدس من ایدیم و استم الغلبة
اللماں دامت حکم ایت المقدس لافتح علی عذر رهن سنه ضریع شریعہ اوست فشرہ من الجہ و استم باید المسلمين ای ریوانہ و سیع
و سبعین سنه تم تغلب علیه الفرج و استولوا علیہ فی شعبان سنه ائین و تسعین واربعاً ویہ من الجہ و استم بایدیم احمد ویں
سنه لاما فتحت ایت علیہ رامض صلاح الدین یوسف بن یوب فی یوم الحجۃ سایع عشر رجب سنه نکت دنماں و خمسماں
و وقوع فیما نتفاوت المحبیۃ ان الناصر صلاح الدین کان قبل دلکت ایت سنولی علی مدینۃ حلب فی صفر سنه تسع و سبعین و خمسماں
فا مسدح القاضی محی الدین بن ازکر کے فاضح دمشق بقصیدہ مہما و فتحم حکم ای بالسیف فی صفر من شروع قیوم القدس فی رجب فکانہ
کما فی وفتح القدس فی رجب کما فقدم فیصل لمن این کث ہذا فحال فختہ متفہیزین بر جان فی قولہ تعالی غلبت روم فادی ای ایض
و ہم من بعد غلبیم سیغبیون فی بعض سنین و کلمہ الامام ابو الحکم ابن برجان ای نہ لیس قد صنف تفسیرہ المذکور فی سنه عشیر
و خمسماں و بیت المقدس بیمیڈ الفرج لعنہم اسہ کھدا داستخیج جالشیع سعد الدین الحموی فی قولہ تعالی فی ادنی ای هن مغلوبیۃ الروم
سنه ثمان و مائة فغلب تیمور علی روم بیتو الفقیر لایزال ظہور العالیۃ او المعلویۃ البیض سوا کامن باہبیار المآتی او باعیا
الحاد و قد غلب ایل اسلام عرفة فی لسع و نهایین بعد الالف کما ایت رالیخانہ بابونہ المفہوم فی سیغبیون و غلبیم لکفار
فی ایل بعده و المتعین بعلیہ الالف شانیا ایت رالیہ ایت الارض فی قاریما من عادیہ الایہ اشارہ فی کتاب ایت بطریق خل اکوف
و رکنیت الالاحدہ قال علیکرم ایسہ و جھہ العلم باجکف سراتہ یدرکہ من کان بالکشف و التحقیق متنصفہ و حصہ ۱۰۰ مرقم قبل
و من بعده ایل ایل الوقین و من ایزہا حسن غلبیو و میجھ بیغیو زکانہ قیصر قدر کوئی غایبیں و سودقت کونہم مغلوبیں و من بعده
کوئی مغلوبیں و سودقت کوئی غایبیں و المفتران کلما من کوئی مغلوبیں ایل ایل غایبیں ایل ایل بامراۃ و قضا یا و نکت کامن مذکور
بین النس و يومئہ ایل یوم اذ فیلوب روم علی فارس و بیکل ما و نده ایلہ تعالی من غایبیم بیچح المؤمنون سادخواهند شد
مؤمنان قال الراغب الفرج ایل ایل العصیہ بلطفه عاجله و اکثر ما یکوش ذکر من اللذات البدینۃ الدینویۃ و لم یحضر فی الفرم الایت قولہ
فینما کما فیلیز ہوا و قولہ و یومئیل بیچح المؤمنون بضریعہ ایل فیلوب من لکتاب علیہ فی لکتاب ل و فی بطیئہ شمشت بیکم فی کفار رکنہ و کوئی
دلکت من دلائل غایبۃ المؤمنین شدی الکفرۃ فی الحکیمة کوئی مانع بیشتر بیانیت الال المؤمنین و قال بعضیم بیچح المؤمنون
بقتل الکفار بعضیم بعضیا لایسیم کسروکتم و فیلوب عد دھم لایظہر الکفار کما بیچح بقتل ایل غایبین و فی کشف الایسی
ایل یوم ترح و غدا فیچح ایل یوم غیرہ غدا ایل یوم ایل
بل و غیا یکھہ در دست و ایل دست و سوز ایل یکان و دل خریدار آیند و ہر چہرہ معلوم ایل ایل فدا یکھہ

فاما ناره تحكيم الله هنر تفع عباره وباها رسميه بر المكتبي زين وسین آوردن با دخانه ناج المعاشر و العور العبر
الذر شیار به الارض فكانه في الا رصل مصبه جعل في موضع الفاعل والبعض ذيقر اذا شق لها شق الارض با حکمها ومنه قبل محمد بن
ابن علی ابا قرقانه شق العلم ودخل فيه مدخل بلیغا و المعن وقبلوا لارض للزراعة واکرانه واستبنا طالیباه واستحاج المعاشر و عمرو
العاره نقیض احادیث عموه الارض بعثون العمارات هم الزراعة والموس والبسار وغيرها بعد عماره لها اکثر ما عمره
اکثر کما درکیفیه ورمایه عماره همه رالشده کهین یعنی هدکمه ابا ما کیف لاوس اهداد غیره فرزع لاتسطالم نه غیره وجاء تم سلم
بابیت **البغارات** والیات الواضحت فکذبوهم فاھکم اسه کهان **فلاکانه** **العنه** بما فل بهم هم العذاب والاهدا ک **بیظلمهم** هم غیرهم
بسته عیمه من جانهم ولكن **کانوا الغسم نظیلوت** بما جهزوا على اکت بالمعاهد الموجبة للعذاب **تم کان عاقبة الذين استه**
ام خلوا السبات وباها رسميه بکردند یعنی کافر شدند **السوای** **اللر العقوبة الرهان** سوا العقوبات واظطهها رهن العقوبة بالعاصمهها
نیت السوار کافلیت لاحسن او مصدر کابسر وصف به العقوبة مبالغه کامها نظر السوای قبل السوای اسم لجنم کان عصی
اسم لجنة ونام سبیت سوار لانها سور صاحبها قال **الراگب** سوار کل ما یعنی الات من الامور الدنبوبية والافزوبية وضر الحوال **الفضیة**
والبدنية ونها رجته مرفوات مال وفقد حیم وغيره بسوار عن کفر بیفتح ونذکر فوبل بالحسنی قال ثم کان عاقبة الذين اساوا السوار کافل الدین
احسنوا الحسنی والسوار ای مردوده یعنی انها اسم کان وضر عاقبة وفرز على العکس رسوا دخل في اکجزانه کافل ان رسداد ان **کذبو**
بابیت ایه علة لما اشیه اليه متعذیهم الدنسوس والافزو رای لان کذبو ابایات الله المثله على رسدة زمخجزة الظاهرة على ایدیهم
وکانوا به استهزؤن عطفت على کذبو داھل معه نه حکم العلة وایراد الاستهرا بعینه المضارع للدلالة على استراره ونجدده وحال
الیات ایه الام ایت لغة المکذبة عذبو ایه الذی ایه خریب کذبیهم واستهرا بهم وسبیل معاصبیم لهم شفعتهم فوتهم ولهم میتم عوالم
من العذاب والهدک فما اطن با حل کمة وهم دونهم في العدد والعد وقوه الجد واعلم ان طبع القلوب والموت على الكفر میجاره
على الایت کافل ابن شیعینه ان لعن الدنوب عوایب سودا زیال الرجل بذنب فینکت عرقیبه حتى سود القلب کله بیصیر کافرا
والعبا ذیابات کفاویفه استارة لاطبیة العلوم اذیں پیش عون فی علوم غیر تعالیہ برمضرة مثل الكلام والمنطق والحقوقات فیتشوش
علیهم عقیدتهم على مذهب اهل السنة ومحاجة وان دفعوا في ادنی شک وتفوی اکفو علمیه دیبان ره کن جمل راحکت محزان
از جیالات وطنون اهل بونان دم مرن . نین کان لرنور الایمان بحیقیقی ما سیر والسلوک بذکریت کان عاقبة الذين من قبلهم من حکم العلامة
انهم کانوا ایشہ منهم قویة في علم الحال واثاروا لارض البشریه باریاضه ومحاجه وغمروها بسیدیل الاحلاق والاسند کافل البدالین
العقلیة وابر اهیین النطیفیة اکثر ما عمره ایه المتأذیون لانهم کافروا اطوال عمر ایشہم فوسوس الشیطان وعزم جلویهم العقلیة واستهدا
نحو سیم بہاد طنوا ایشہ غیر مکجا جیں ای اشرايع فی دم تابعه الانبیاء وجاء تم سلم **البغارات** فیشروا لایسی وایسی
وامحمد وائی مسویت فی افسیم **الشیهات** بحسبان ایشہ من البراهین القاطعه فاھکم ایه نه اوذیه ایشکوک وکیسان **فلاکانه**
اویکم **بیظلمهم** ، بابتدا بمذکله لافیت بین يکلم له وسوس الشیطان وحوا جس نهو سیم ولایرسل الیم الرسل ولم یزد معمم الکتب
وکن کانوا ایفه نظیلوت سکنیب الانبیاء او مت بعده الشیطان دعی ده البوی ثم کان عاقبة ام العده سفة لما ای ایکدیب
انبیاء السوار بیت صاروا ایم کافر وصنفو اکتب نه اکفو اور دو فیها ایشیات عیین بطریقہ ما جا ویه الانبیاء ما ایشرايع والتجید
وسموا الحکمة وسموا الغسم بحکم ایه ایشیات بعض المتعذیین من الفقیهاء ایه لوفور حرصیم علی العدم و الحکمة واما جانه الجلوہ یعنی صوابه
لکمالیف الشرع بیکلیعوں کلیکت ونجلیعوها وتنکل الشیهات المردویا کیتم یہیکلکون فی اوذیه ایشکوک ویقفویه نه اکفو
ویہذه الافافه وقعت نے بالاسلام من المتقدیین والمتاخفین منہم وکم من مؤمنہ عالم قد فدخت عقیدتهم بیہذه الافافه داڑھ جوار بیقتہ الاسلام
من عنقیم فصاروا نہ چکلیتھم و دخلوا نه زخمیم ولعل منہ لافافه نیز نے ہن الامم الایام ایم ایت فیشروا لایسی طبیۃ علوم الدین
من القبیر والحدیت والذهب ویکنیت طلیۃ علوم الفلسفۃ وازنیقة ویسمونها الاصول والكلام علم دین فیقہت ونفی ونقدیت
ہر کہ خواند غیر ایشیا کرد ونجبیت **وقد فاریث** فوریه نه تکلم ترندق ثم دھار مرن الجملۃ الی قیام ایت ایت ایت کتب نے دیوان دنیان
السنۃ السییہ وہ اوزار من عمل بیها غیر بیقصیص نہ اوزار ہمیشے ، عین ان کذبو ایا بتوان داستہ فی بہا وسموا الانبیاء علیهم سلم
اصحاب النوامیس وسموا اشرايع ان موسی الکبر علیهم لعائش ایت تھری کذا نے تاویلات دفتر الشیخ سخیم الدین قد ساره سرہ

فرانة المعوذتين أخذت المثلث بحرو الصريح أنه كفر أنتي **لأن** سورة الفرق من القرآن **بعدن** الله الملك لمن

سورة الناس سنت أيام مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فَلَا عُوْذَ بِرَبِّ النَّاسِ إِنِّي مَالِكُ امْوَالِهِمْ وَمَرْبِيْهِمْ بِاِغْصَانِهِ مَا يَصْلِحُهُمْ وَدَفْعَ مَا يَضْرِبُهُمْ قَالَ الْقَاتِلُ فَإِنَّ رَبَّ النَّاسِ هُوَ الَّذِي
مَعَ جَمِيعِ الصَّفَاتِ لَأَنَّ الْأَنْشَاءَ مِنَ الْكَوْنِ يُجَامِعُ الْكَاهِرِ بِجَمِيعِ مَرَابِطِ الْوُجُودِ فَرَبُّ الْأَذْيَاوِجِ دَائِنٌ وَفَاعِلٌ كَمَا هُوَ
الَّذِي بِالْعِتَابِ جَمِيعَ الْأَسْمَاءِ، الْجَمَالَيْةِ وَالْجَلَالَيْةِ يَقُولُ بِوَجْهِهِ بَعْدَ مَاقِعَةِ بِصَفَاتِهِ وَلِهُذَا تَأْخِذُتْ هِنَّ السُّورَةُ مِنَ الْمَعْوَذَةِ
الْأَوَّلِيِّ إِذْ فِيهَا تَعُوذُ فِي سِقَامِ الصَّفَاتِ بِاِسْمِهِ الْمَهَادِ فَمِنْ إِلَيْهِ ذَاتٍ وَفِي الْحَدِيثِ أَعُوْذُ بِرَبِّنَا مِنْ سُخْنِكَ وَبِعَوْنَى نَكَّ
مِنْ عَقْوَبِكَ وَأَعُوْذُ بِكَ مِنْكَ أَبْتَدَى بِالْعُوْذَ بِأَرْضَهَا، الَّذِي سُوْمِنَ الصَّفَاتِ بِقَرْبِ الصَّفَاتِ مِنَ الْأَذْيَاوِجِ إِذْ أَسْعَاهُ
بِالْمَعَاوَاهِ الَّتِي مَيِّزَتْ صَفَاتِ الْأَفْعَالِ ثُمَّ لَمَّا ازْدَادَ يَقِينَنَا تَرَكَ الصَّفَاتِ فَقَالَ أَعُوْذُ بِكَ مِنْكَ فَاصْرَأَنْظَرَكَ عَلَى الْأَذْيَاوِجِ
وَأَبْتَدَ بَعْضَ الْعِلَمَ، فَنِي ذَكْرُ بَعْضِ الْحَدِيثِ بِتَقْدِيمِ الْأَسْعَاهِ عَلَى الْعُوْذَ بِأَرْضَهَا، لَتَرَقَ مِنَ الْأَدْنِيِّ الَّذِي سُوْمِنَ
الْأَفْعَالِ إِلَى الْأَعْلَى الَّذِي سُوْمِنَ صَفَاتِ الْأَذْيَاوِجِ قَالَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَقِيلِهِ إِلَيْهِ أَغْرَيَهُ أَسْعَاهُ صَفَاتِهِ
فَأَمَّا مِنْ تَوْغِيلِنِي بِحَرْبِ التَّوْحِيدِ بِجَهِنَّمِ لَأَبْرِي فِي الْوُجُودِ إِلَيْهِ أَسْهَدَ وَالثَّبِيْعَهُ عَدِيهِ الْسَّدِيمَ
لَمَّا تَرَقَ مِنْ هَذِهِ الْمَقَامِ الْأَوَّلِ قَالَ أَعُوْذُ بِكَ مِنْكَ يَقُولُ الْفَقِيرُ فِي الْأَنْتَيْهِ، إِلَى مَسْدِنِي هِنَّ السُّورَةُ دَلَالَتْ عَلَى ضَمِّنِ الْأَمْرِ فَلَمَّا
تَعَالَى مِنَ الْأَوَّلِ آتَاهُ حَزْدَ الْأَبَهِ بِرَجْعِ الْأَمْرِ كُلَّهُ وَإِنَّ إِلَى رَبِّ الْمُنْتَهِيِّ وَفِيهِ اسْتَارَةُ إِلَى نَسْيَانِ الْعَهْدِ إِذْ بَقَعَ يَوْمُ الْأَنْتَيْهِ
فَإِنَّ الْأَنْتَنَ لَوْلَمْ يَبْلُغْهُ مَا افْتَاجَ إِلَيْهِ أَعْوَذُ وَأَرْجُو عَبْلَ كَانَ فِي كُفَّافِ أَسْهَدِ تَعَالَى وَأَنْهَا مَلَكُ الْأَنْسَرِ عَطَّافُ بِيَانِ حَجَّيْهِ
بِيَانِ إِنَّ تَرْبِيَّتْ لَعَلَّ أَيَّامِهِ لَمْ يَسْتَكِنْ بِطَرْبِقِ تَرْبِيَّةِ سَازِ الْمَلَكِ لَمَّا سَأَخَتْ أَيَّامِهِمْ مِنْ حَمَّا يَكْهُمْ بِلْ بَطَرْبِقِ الْمَلَكِ الْكَاهِلُ وَالْمَصْرُوفُ
الْشَّامِ الْسَّدِيقُونُ لَقَاسِرُ فَمَا ذَكَرَ وَهُنَّ تَرْجِحُ الْمَلَكُ عَلَى الْمَلَكِ مِنْ إِنَّ الْمَلَكَ مَالِكُ الْعَبْدِ وَأَنَّهُ مَطْلُقُ التَّصْرِيفِ فِي كُلِّ
الْمَلَكِ فَإِنَّهَا مَلَكُ بَعْهُ وَسِيَاسَتِهِ وَمِنْ بَعْضِ الْوُجُوهِ هَقِيسُ لَا يَصْحُ وَلَا يَطْرُدُ إِلَيْهِ الْمَحْدُوقِينَ لَفِي الْحَقِّ فَإِنَّهُ مِنَ الْبَيْنِ
أَنَّهُ مَطْلُقُ التَّصْرِيفِ وَأَنَّهُ مَلَكُ مِنْ جَمِيعِ الْوُجُوهِ فَلَا يَقْاسِرُ مَلْكَيَّتَهُ غَيْرَهُ عَلَيْهِ وَلَا تَضَافُ الْغَوَّةُ وَالْأَسْمَاءُ، إِلَيْهِ أَنَّهُ مِنْ حَجَّتْ
أَكْحَلَ مَغْهُومَاتِهِ وَمِنْ وَجْهِهِ تَرْجِحُ الْمَلَكُ عَلَى الْمَالِكِ إِنَّ الْأَحَادِيَّتِ الْبَنْوَيَّةِ مِبْنَاتِ لَاسِرِ الْقُرْآنِ وَمِنْهُمَا وَفَدَ
وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ فِي بَعْضِ الْأَدْعِيَّاتِ الْبَنْوَيَّةِ كَذَكَ الْحَمْدُ لِلَّهِ إِلَهُ أَنْتَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِكُهُ وَلَمْ يَرِدْ مَالِكَهُ وَأَيْضًا فِي الْأَسْمَاءِ الْمُسْكَنَةِ
لَمَّا تَقْدِمَ عَلَى الْأَسْمَاءِ الْمُفْسَدَةِ وَالْأَسْمَاءِ الْمُكْفَرَةِ إِلَيْهِ الْمَلَكُ عَلَى الْمَالِكِ وَمَحَا يَوْمَ ذَكَرَ إِنَّ الْأَسْمَاءِ الْمُصَافَّةِ لَمْ تَنْقُلْ فِي
الْأَسْمَاءِ الْمُفْسَدَةِ، إِنَّهُ بِالْأَنْقُلْ شَلْ قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَ فَالْأَصْبَاحُ وَبَاعُولُ الْمَيْرِكَنَادُ وَذَرِيْلُ الْمَعَارِجُ وَشَبَّهُهُمَا وَأَيْضًا هُنَّ
الْأَكْنَى يَقُولُ فِي أَحَدِ الْأَمْرِ عِنْدَ ظُهُورِ غَلَبَةِ الْأَحَدِيَّةِ عَلَى الْكَثِيرَةِ فِي الْفَقِيرَةِ الْكَبِيرَيْهِ وَالْقَيْمَاتِ الْصَّفَرِيَّهِ الْمُجَدَّدَهِ لَمَّا كَلِّيْنَ عِنْدَ الْحَقِّ
بِالْوَصْوَلِ عَقِيبَ اسْتِهَنَّهَا، الْسَّيِّرُ وَحَالُ الْأَنْسَلَاخُ لِلْمَلَكِ يَوْمَ مَهَدَ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ وَالْمَحِلِّ كُمْ عَلَى الْمَلَكِ مِنَ الْمَلَكِ مَذَلَّلَ الْمُنْزَلِ
وَقَدْ جَوَزَ الْقِرَاءَةُ بِمَالِكَ وَمَلَكَ فِي سُورَةِ الْفَاتِحَةِ لَفِي هِنَّ السُّورَةِ حَذَرَ اعْنَنَ اتَّكَرَ رَفَانَ اهْدَى مَعَ الْأَسْمَاءِ الْأَرْبَعَةِ
الْمَالِكُ وَلَأَيْرُ وَالْفَاتِحَةُ فَإِنَّ الْأَرْجُحَ بِهِ عِنْدَ الْمُحْقِقِينَ سُوْنِ الْمَلَكِ لَا مَالِكَ إِنَّهُ أَنْسَرُ مُوْلَيَاْنِ إِنَّ مَلَكَهُ تَعَالَى لَيْسَ بِهِ
الْأَسْتِيْلَهَا عَلَيْهِمْ وَالْقِيَامِ بِتَدْبِيرِ امْوَالِهِمْ وَالْتَّوْلِيِّ لِتَرْتِيبِ مَسَادِ حَفْظِهِمْ وَحَمَائِيْهِمْ كَمَا سُوْفَارِيِّ امْرِ الْمَلَوِكِ بِلْ سُوْ
بِطَرْبِقِ الْمَعْوَذَةِ الْمُؤْسَسَةِ عَلَى الْأَلوَمَيْهِ الْمُفَقَّصَيْهِ لِلْقَدْرَهِ الْأَنْتَهِهِ عَلَى التَّصْرِيفِ الْأَكْلِيِّ فِيهِمْ اِحْتَاجَهُ وَأَمَانَهُ وَإِيجَادُهُ وَأَعْدَادَهُ
وَإِيْضًا إِنَّ مَلَكَ الْأَنْسَرِ اسْتَارَهُ إِلَى حَالِ الْفَتَاهِ فِي أَهْدِ كَمَا اسْتَرَنَا إِلَيْهِ وَاللهُ أَنْسَرُ بَيْانَ حَالِ الْفَتَاهِ بِإِيمَانِهِ لَأَنَّهُ لَيْسَ
الْمَعْبُودُ الْمَطْلُقُ وَذَلِكَ سُوْالِ الذَّاتِ مَعَ جَمِيعِ الصَّفَاتِ فَلَمَّا فَتَنَ الْعَبْدُ فِي أَسْهَدِ ظَهُورِ كُونَهُ مَلِكًاً ثُمَّ رَوَهُ أَسْهَدَ إِلَيْهِ أَسْهَدَ
فَهُمْ أَسْعَاهُوْتُهُ مِنْ شَرِ الْوَسْوَاسِ لَأَنَّ الْوَسْوَاسَ تَقْصِنِي مَحْلَهُ وَجَوَدِيَا وَلَا وَجْوَدُ فِي حَالِ الْفَتَاهِ، وَلَا صَدِرَ دَلَالُ سُوْسَ
وَلَا مُوسَوسَ بِلَانَ ظَهُورِهِ مَلِكَ الْأَنْمَانَيْهِ بِقِيلِ أَعْوَذُ بِكَ مِنْكَ فَلَمَّا صَارَ مَعْبُودًا بِوَجْهِهِ الْعَابِدُ ظَهَرَتِيْهِ
بِنَظَرِهِ الْعَابِدِ كَمَا كَانَ أَوْلَامَوْجُودًا بِوَجْهِهِ وَأَيْضًا مَقَامُ الْأَرْبُوبَيْهِ الْمُقْبَدِيْهِ بِالْأَنْسَرِ بِوَحْشَهِ الْأَمَامِ الْأَكْدِ عَلَى بَابِ عَالَمِ الْمَلَكُوْتِ
وَفِيهَا يَشَهدُ مَيِّزَ مَوْضِعَ نَظَرِهِ فَإِنَّهَا تَلَئِنَتْهُ حَضَرَاتِ اخْفَتْ تَلَئِنَتْهُ أَسْمَاءَ، مَا الْمَالِكَهُ رَجَالٌ وَهُنَّ حَضَرَتِ الْأَرْبَعَهُ الْمُلْكُ وَالْأَرْبَعَهُ فَرِجَالُهُ

سقطرى عقوبها في كوبه وترفيه أحدى عشرة عقدَت قبلَ كانت مفروزة بالابر فنحو قهباً بان رفيراً انساً، اسد العقا فاسقط قطاع
وقد فهم ما قال فأبعت عذاب رضي الحكما سجن دعْن عاصمة رضا قال كان رسول الله عليه السلام اذا استثنى شيا من حبه
قرأ كل سواه أحد المعدودين في كفره اليمني ومسح بها المكان الذي استثنى وفيه انتقامه الى الموالى نفس الشهادة والخواطر
الشيطانية النافذات الاصحات في عقد عقائد القلوب الصافية الطاهرة اجاث السمات العقلية والوازنات تكون الوجهة
والعياذ بالله منها **من شر حاسد اذا حسد** بالوقف ثم يكتب لأن الوصول لا يخلو من الاتهام اي اذا اظهرت باني نفسه
من الحسد وعمل بمعاقبته تبرئ سقطات الشر وسبادى الاضرار بالمحسود قوله او فعله والتقييد بذلك لما ان ضرره
الحسد قبله انتابه باليأس لا يغيره في الكثاف فان قلت فلم عرف بعض المساعدة منه وذكر بعضه فقلت عرف انفاسه
لأن كل نفاسة تشريرة وذكر غاسق لا يكون فيه الشدة انتابه في بعض دون بعض وكذا كل حاسد لا يضره درب
حسد محمود وهو الحسد في الجرائم يجوز ان يكون بالحسد قابل لانه حسد افاهه بما يليل واحمد لاسف على الحسن
عند الفخر وفي فتح الرحمن يعني زوال النعمة عن سلطتها سواها كانت نعمة دين ودنيا وفي الحديث المؤمن بغير طلاقه منافق
يحسد بالحسد انتابه كل ان راحظه وائل ذنب عصى الله تعالى في السماه حسد اليس لا دم فاخوجه من الجنة فطرد
وصار شيطانا رجحا وفى الارض حسد قابل لاخيه بما يليل قتله قال الحسين بن الفضل رح ذكره الشهور في هذه
السورة ثم فتى بالحسد ليظهره انه اثبت الطبيع كمال ابن عباس رضا اكر در عالم از حسد بدربه دوي ضئيل اين سورة
بدان كود حسد اقتنى دان كه جون بر فروخت حسود لعين سهام خطه سوت كر فتم بصورت تمه دين سوي
حسد كه كذارده كه حق بين سوي وفيه انتارة الى حسد النفس الامارة اذا حسد على القلب وارادت ان تطفى نوره
ولو قعه في السلوى وكتف ان النعمة الذي هو سبب لزوالها وهي الحدب ان النبي عليه السلام قال لعقبة بن عامر رضي الله عنه
آيات اثرت بين المليئة لم يرثها من قطفاً لاعوذ برب الغلق وقل اعوذ برب الناس قوله المتكلمة تعجب وما بعد بيان
سبب التجيب ان لم يوجد آيات تکلمن بقوله غير ما بين السورتين وسماها عدو برب الغلق وقل اعوذ برب الناس في الحدب
وليل على أنها من القرآن ورد على من سب الى ابن سعود رضا أنها ليس اسمه وفي عين المعا الصحيح أنها من القرآن
الآن حالم مبينا في مصحف للام من من نسبها أنها بحسب ما بين على سان كل إنسان أنتي أعلم أن مصحف عبد الله بن سعود رضي
حذف منه أم الكتاب والمعوذين ومصحف أبي بن كعب رضي فيه سورة الفتوت ومصحف زيد بن ثابت رضي كان
سلیمان من ذلك وكان كل من مصحف ابن سعود وأبي منصوراً بمصحف زيد عمولاً وذلك لأن عليه السلام كان يعرض
القرآن على جبريل عليه السلام في كل شهر رمضان مررت واحتف فلما كان العام الذي قيل فيه عرضه مرتين وكان قرأه زيد
من آخر العرض دون قرأة الأولى وابن سعود رضي وتوبي على عليه السلام وموبيغاً على ما في مصحف زيد وبصيلي به قال عبد الله
ابن سعود رضي جميع سور القرآن مائة عشرة سورة قال الفقيه في البستان أنها قاتلة وأنها عشرة سور لأنها كان
لا يقدر المعوذين من القرآن لا يكتبها في مصحف ويقول أنها مفترى من اسمها، وسمى من كلام رب العالمين وكتبت الشجرة
عليه السلام كان يرقى ويعود ببعضها فتشبه عليه أنها من القرآن أول مائة منه فلم يكتبها في المصحف وقال مجاهد جميع سور
القرآن مائة وملئت عشرة سوره واما قال ذلك لأنه كان بعد الانفال والذرة سورة واحدة وقال أبي بن كعب رضي
جميع سور القرآن مائة وست عشرة سوره واما قال ذلك لأنه كان بعد الفتوت سورتين اشد بمحاسن قوله اللهم
آما سمعتنيك الى قوله من ينجزك وان في من قوله اللهم آماك لغبدي الى قوله ملحق وقال زيد بن ثابت رضي جميع سور القرآن
مائة واربع عشرة سوره وهذا قول عامة الصحي به رضي ولهذا في مصحف الامام عثمان بن عفان رضي وفي مصادر
اهل الامرصار فالمعوذتان سورتان من القرآن روى ابو معاوية عن عثمان بن واقد قال ارسلني ابي الى محمد بن المنكدر
وسأله عن المعوذتين اصحاب كتاب الله قال من لم ير عزم انة من كتاب الله فعليه من لعنة اسد الماء لكنه وان احسن
وفي رضا به لافتات لواتركاته من القرآن سوي المعوذتين يكتفوا انتهي وفي لا يكتل عن سفيان بن سفيان من قال ان
المعوذتين ليستا من القرآن لم يكتفوا وليل ابن سعود رضي كما في المقرب للحضرمي وقال في هذه المهد من وفي انكار فرائية

وَنَّ الْعَوْذَنِ مِنَ الْقُرْآنِ عَلَى
الصَّحِيفَةِ وَإِنَّ أَنْكَارَ حِمَا كُفْرَهُ

الامامان والقطب والاما مان وزيران للفطب صاحب الوقت وينفرد القطب بالكتف الالى المطلق كما ينفرد الامام
الامام الذي على بشار العطوب بباب عالم الشهادة الذي لا سبيل للامام الا في الذي على بنيه اليه وانما اصيف امام زرعة
للناس وسوسن المكوتيات لانه لا بد له عند سوت الامام الثاني المسمى بالملائكة ان يرت غيره وفي الارشاد تحضير
الاصافحة بالناس مع انتظام جميع العالمين في سلك ربوبيته تعالى وملكونه والويمية لأن المستعاذه منه شر الشيطان المعرف
بعد ادتهم ففي التفصيص على انتظامهم في سلك عبوديته تعالى وملكونه رمز الى انجاتهم من ملكة الشيطان وسلطته عليهم جها
يطلق به قوله تعالى ان عباد ليس لك عليهم سلطان وذكر المضاف اليه لمزيد الكشف والتقرير والتشريف بالاضافة
خات ما لا ستر فيه لا يعبأ به ول يعا ذكره بل يذكر ويحمل وقد قال من قال اعد ذكر لغافل عن اذكرة هو المكث باكرته
يشصوع والتضوع بوي خوش دمیدن فلولا ان انس سر استرف حمله قاته لما خضم كذا به بذكرهم من شر الوساوس
اسم بمعنى الوسوسة وهو الصوت الحق الذي لا يحسن فتحه زكار لزوال معنى الزلازلة واما المصدر فالكسر والفرق
بين المصدر واسم المصدر هو ان الحدث ان اعتبر صدوره عن الفاعل ووقوعه على المفعول سمي مصدر او اذ المعتبر به
الحقيقة سمي اسم المصدر ولما كانت الوسوسة كلما يكرره الموسوس ويكررها عند من يلقنه اليه كر لفظها بازا تذكر سعادها
والمراد بالوسواس الشيطان لانه يدعوا الى المعصية بكلام حقيقة القلب من غير ان يسمع صورته وذكرا بالقرار بستة
رحمته اسد او حنيل ان له في غيره سفة وان وقت التوبة باق بعد سعي بعده باللغة كما يفترض الوسوسة لدوام وسوسة
فقد اوقع الاستعاذه من شر الشيطان الموصوف بأنه الوساوس الخ ولم يقل من سر وسوسة لعم الاستعاذه شر
وانما وصفه باختلط صفاته واسد شر ادا شر ادا عيما
الاولى ول ان الشيطان هو الذي يقابل ارجمن ويسخلي على الصورة الجميلة الانانية وينظر في صور جميع النساء، وتحليل
الاباء وارجمن فلم يكفل الاستعاذه منه بالعماوة العديم والقدر وغير ذلك فلهذا المانع من الاجتناب والصلة
تعود زرب انس من هذا الغلام معنى قوله عليه السلام من رأني فقدر اني فان الشيطان لا يتمثل في وكذا لا تمثل
بصور الكحل من امهة لاثنم مني سر الهدایة المطلقة قال بعض اصحاب اللاقى، اما صحح ادفانه فالصحح التي ربها مغلق بالعلو
والمعارف اولى وملكي رد حاد سوابعه على الطاعة وعلى كل ما فيه صلاح وسيجيئ اليه اهتمام الفاسد نفسي وسوان فيه حظ النفس
وسيجيئ اليه اهتمام دسوبيا على معصية وسيجيئ دسوبيا في اقام المعنون ويجتضر ما يدعوا شرط ابي ابن ادم في
حيث مرتبة المرتبة الاولى مرتبة الكفر والشرك ومرتبة اسد رسوله واذا ظهر بذلك من ابن ادم برد انبه واستراح من
بعبة معه ورين اول ما يرده من العبد والمرتبة اثانية البدعة وهي احب الى اجلبي من المعصية لأن المعصية ناب منها ف تكون
كالعدم والبدعة يظن صاحبها أنها صحيحة فلا يتوب منها فما ذا يخرج عن ذلك انتقل الى مرتبة الثالثة وهي اكب اعلى اختلف
انما عيما فما ذا يخرج عن ذلك انتقل الى مرتبة الرابعة وهي الصفار التي اذا اجتمع اليها صاحبها كان اثار الموقن من
الخطب الصفار فما ذا يخرج عن ذلك انتقل الى مرتبة الخامس وهي استفاله بالمباعدة التي لا تواب فيها ولا عتاب
بل عقابها فوات التواب الذي فات عليه باستفاله بما فما ذا يخرج عن ذلك انتقل الى مرتبة السادس وسواء شغله
بالعقل المفضول على مواقفه شرط مخالب اهل الفضل ومن اصحابه شرط الموصى ويعمال له الوله بفتحه
وسو شرط يطلع الناس بكثرة استفال المآلة قال عليه السلام تغزو ولا يغدو من وسوسة الوصو ومنهم شرط يقال
حضر وموالليس على المصلى في صلوته وقراته قال ابو عمر والنجاري راح اصول الوسوسة ونتيجتها من عشرة اسباب
او اسباب اكبر من فعاليته بالتوكل والقناعة والثانية الامر فكسر مقاومة الاجلة وان كانت التمعن بالشهوات الدنسة فعاليه
بروز اى شهوة وطول اى حب والرابع اى حب فكسره ببروزه العدل الذي من اسبابه فكسره ببروزه الملة والعواود والسود
الكبيرة فكسره بالتوافق واتابع اى سخاف بجهة المؤمن فكسره بعظمتهم واحترافهم والثالث من حب الدنيا والمحنة
فكسره بالاصدق اى اسع طلب العلو وارتفاعه فكسره بالخشوع والذلة والعاشر المنع والتجز فكسره بالجود والحساء
الخامس الذي عادته اى بخشن اى بخشن اذكر اى اشان ربكم اى ان بعض الاولى اسأل اى استفهام يرتقا اى يرتقي الى اسباب

الشيطان وبوسوس فاراها الحق تعالى ميكلا لانسان في صوره بلور وبين كتفيه فالسوداء كالعشق والوكرونه
الخناسين خبر من جميع جوانبه وسموني صوره الخنزير له حز طوم الفيل فجاء من بين المكثفين فدخل حز طومه قبل قلبه بوسوس
إليه ذكر الله فخرر راه ولذلك سمي بالخنس لانه يكفي عقبه مما حصل نور الذكر في القلب كذا السراطى
كان عليه السلام يختبئ بين كتفيه يامر بذلك ووصايه جبريل بذلك لم يخفف ما ذكره الشيطان ونفيه مرصد لانه
بحري وسمنته مجرى الدم ولذلك كان خاتم المنبوه بين كتفيه عليه السلام اشاره الى عصمه من وسمته لقوله
اعانني الله عليه فاسلم اي يا ربكم الهي وشرح الصدر ايم وبالعصمه الكلبيه حضنه فاسلم قرينه وما اسلم قرين ادم
بوسوس اليه كذلك ويجوز ان يدخل الشيطان في الاجسام لانه جسم لطيف وسوان كان مخلوقا في الاصل من نار
كذلك ليس بمحرق لانه لما امتحن انسار بالموآاصار تركيه فرماها حفصه صاحب ترتيب لانسان وفي الوساوس اليه لوسايس الحاصل
من القوه الحسيه والحيزيه وفي الخناسين الي القوه الوسيه المتأخر عن مرتبتي العقوتين فانها تساعد العقل في المقدمة والآآل
الامر الى النتيجه فلت وما حزت توسمه وتشكله كما يحكم الوجه بالخوف عن الموئي سعه انه يوافق العقل في ان المرت جدا
والبعاد بخلاف منه المتخلف لعون الميت لا يناف منه فاذ وصل العقل والوسم الى النتيجه ينفع الوجه وانكر ما **الذى يوسر**
في صدور الناس او اغفلوا عن ذكره تعالى ولذا قال في انت وبلات البخيه اي انها سمي ذكر الله بالقلب السر والروح
كما قال تعالى يوم يدع الداع بحسب ذاته، انتي ومحل الموصول بجز على الوصف فلا وقف على الخناس والقلب والرُّوح
على الذم فنجن الوقف عليه ذكر سعيه وتعالي وسمنته او لام ذكر محلها وبوصدر الناس باهل الله في قوله بوسوس
في صدور الناس ولم يقل في فلوبهم والصدر بواسطة القلب بمنته لفظة يدخل الواردات عليه فتجتمع في الصدر في
نبع في القلب فهو بنهره الدماغي وهو بالكسر ما بين الباب والدار ومن القلب يخرج الارادات والاوامر الى الصدر
ثم تنفرق على البخن وفاشيطان يدخل ساقه القلب وبمنته فيلق ما يرد الفعله الى القلب فهو بوسوس في الصدر وعنه
وسنته واصله الى القلوب قال بعض رباب الحفاظ للقلب امر آهنته ملكية يسمون حواس كياسة البصر وعنه
السمع وحاسة الشم وحاسة الذوق وحاسة اللمس وامر آهنته ملكية يسمون ارواحا كالروح البخن وآثر دفعه بالي
وآثر دفع الفكرى والروح العقلى والروح القدسى فاذ انفذ الامر الالهي الى اصدقه اولا، الامر من القلب بادر لامثال
ما ورد عليه على حسب حقيقة وفس عليه اكتواطه والوسوس فان عدم لانسان يخرج كل انسان الى الخارج ويحررها من
طرق اكتواط القوى وتقوله في صدور الناس يدل على انه بوسوس في صدور البخن قال في اقام المريض لم يجد ميل
على ان البخن بوسوس في صدور البخن ويدخل فيه كايدخل في الانسي ويحرى منه مجراه من الانسي من البخنه **وأناس البخنه**
بالكسر جماعة البخن ومن بيان تلذذى بوسوس على ان ضربان جئي وانتي كما قال تعالى شياطين الناس والبخن والوسوس الله
نوع واحد وهو لانسان فكان شيطان البخن قد بوسوس بماره ويختر اخى فشيطان لانسان يكون كذلك ولذلك
لآخر يطلق ويرى نفسه في صوره ان صاح المشفق فان زوجه اسامع بخشن ويزرك الوسسة وان قبل انت مع كلامه
بالغ فيه قال في الاسوءة المفحنه من دعا غيره الى باطل فان ذلك تصوره في قلبه ذلك وقد قال تعالى ونعلم ما بوسوس به
فاذ اجاز ان توسر ل نفسه جاز ان بوسوسه غيره فان حقيقة الوسوس لا تختلف باختلاف الانسياض ويجوز ان يكون
من متعددة بيوسوس ف تكون لا بد آآآ، الغاية اي بوسوس في صدورهم من جهة البخن انهم يعلمون الغيب ويفرون
ويغدون ومن جهة انسان كالبخن والبخنون كذلك وفي البخنه اشاره الى القوى الباطنة المسخنه المستوره
او سمي بالبخن لاستخدامه وفي انسان الي القوى الظاهرة او انسان من الانسان سلطنه المطرد كالحال انت بما ذكر في هذا
المقام اعطيه بالغة وسي انت المستعاذه به في السورة الاولى مذكور بصفة واحده وسي انت رب الفلق والمستعاذه منه
النوع من الانفاس وسمى لفاسق والنقفات والخاصه واما من هن السورة فالستعاذه به مذكور بشمله او صادمي
الرب والملك والآلهه والمستعاذه منه آلهه واحده وسي الوسسه ومن المعلوم ان المطلوب كلها كان انتم والرغبة في
انتم وذكركم كان شئا، الطلاق قبل طلاقه اكتروا وفرق المطلوب في السورة المتقدمة برسالة البدان من الانفاس المذكورة وهي

The image displays a continuous, horizontal sequence of black binary digits (bits) against a light blue background. The bits are arranged in a repeating pattern: starting with two zeros, followed by a one, then three zeros, then a one, and so on. Each bit is rendered as a thick, black, sans-serif font character. The background is a uniform, very light blue color.