بسم الله الرحمن الرحيم

المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

جامعة ام القرى

مكتبة الملك عبدالله بن عبدالعزيز الجامعية

قسم المخطوطات

بداية المخطوطة

كتاب طريق الهجرتين و
باب السعادتين لابن القيم
رحمه الله تعالى

١

[illegible]

هدية خير ملكن غرة
ربيع اول سنة ١٣٤٤

٩

خ ٥٢
مكتبة الاوقاف

بسم الله الرحمن الرحيم

قال شيخنا العالم الرباني خادم السنة وامامها في عصره
باعيان حقايقها والدعوة اليها ابو عبد الله محمد ابن ابي بكر
بن ايوب ابن سعد الزرعي المعروف بابن قيم الجوزية رحمه
ورضي عنه ونفع بعلمه وبركته الحمد لله الذي نصب الكا
على ربوبيته ووحدانيته حجا وجعل العقول والابد
تحد الى تكميله منهجا واوجب الفوز بالنجاة لمن شهد
لوحدانيته شهادة لم يبغ لها عوجا وجعل لمن لاذ به و
من كل ضايقة مخرجا واعقب من ضيق الشدايد وضنك الد
لمن توكل عليه فرجا وجعل قلوب اوليايه مشغلة
من الصبر والتوكل والانابة والتفويض والمحبة والخوف و
فسبحان من افاض على خلقه النعم وكتب على نفسه الرحمة و
الكتاب الذي كتب ان رحمته تغلب غضبه اسبغ على
الغوادي والنوائم وسخر لهم البر والبحر والشمس والقمر والليل
والعيون والانهار والضياء والظلام وارسل اليهم رسله وانزل
كتبه يدعوهم الى جواره في دار السلام ممن يرد الله ان
يشرح صدره للاسلام ومن يرد ان يضله يجعل صدره
حرجا فسبحان من انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوج
لمن ايتم به فاحل حلاله وحرم حرامه وعمل محكمه واتى
في مراقي السعادة درجا ووضع من اعرض عنه ولم يؤ
ونبذ وراءه ظهريا وابتغى الهدى من غيره فجعله

منوطا بافانة الذكر الحكيم والصراط المستقيم و العظيم وحبل الله
المتين المديد بينه وبين خلقه وعهده الذي من استمسك به فاز ونجا
واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ولا سمي ولا كفو له ولا صاحبة
له ولا ولد ولا شبيه له ولا يحصي احد ثناء عليه بل هو كما اثنى على نفسه
وفوق ما يثني عليه خلقه شهادة من اصبح قلبه بالايمان بالله وا
سمائه وصفاته مبتهجا ولم يزغ عنه ان شبه الجاحدين المعطلين
معرجا واشهد ان محمدا عبده ورسوله وخيرته من خلقه وامينه
على وحيه وسفيره بينه وبين عباده ارسله الله رحمة للعالمين وقدوة
للعاملين وحجة للسالكين ومحجة على العباد اجمعين ارسله على حين
فترة من الرسل فهدى به الى اقوم الطرق واوضح السبل وافترض
على العباد طاعته ومحبته وتعزيره وتوقيره والقيام بحقوقه
وسد الى جنته جميع الطرق فلم يفتح لاحد الا من طريقه فشرح له صدره
ورفع له ذكره ووضع عنه وزره وجعل الذلة والصغار على
من خالف امره فهدى به من الضلالة وعلم به من الجهالة وكثر
به بعد القلة واعز به بعد الذلة واغنى به بعد العيلة وبصر
به من العمى وارشد به من الغي وفتح برسالته اعينا عميا واذانا
صما وقلوبا غلفا فبلغ الرسالة وادى الامانة ونصح الامة وجا
في الله حق جهاده وعبد الله حتى اتاه اليقين فلم يدع خيرا الا
دل امته عليه ولا شرا الا حذرها منه ونهى عن سلوك الطريق الموصلة
اليه ففتح القلوب بالايمان بالقرآن وجاهد اعداء الله باليد والقلب
واللسان فدعى الى الله على بصيرة وسار في الامة بالعدل والاحسان

وخلقه العظيم احسن سير الى ان اشرقت بوسالته الارض بعد ظلمانها
وناء لنور بها القلوب بعد شتاتها وسارت دعوته سير الشمس في الاقطار
وبلغ دينه القيم مابلغ الليل والنهار واستجابت القلوب لدعوته الحق طوعا
واذعانا وامتلأت بعد خوفها وكفرها امنا وايمانا فجزاه الله عن امته
افضل الجزاء وصلى عليه صلاة تملأ اقطار الارض والسماء وسلم تسليما كثيرا
اما بعد فان الله سبحانه غرس شجرة محبته ومعرفته وتوحيده في قلوب
من اختارهم من بريته واختصهم بنعمته. فضلهم على سائر خليقته
فهي كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي اكلها كل حين
باذن ربها فكذلك شجرة الايمان اصلها ثابت في القلب وفرعها
والكلم الطيب والعمل الصالح في السماء فلا تزال هذه الشجرة تخرج ثمرها كل
وقت باذن ربها من طيب القول وصالح العمل ما تقر به عيون صاحب
الاصل وعيون حفظته وعيون اهله واصحابه ومن قرب منه فان من
قرت عينه بالله سبحانه قرت به كل عين واس به كل مستوحش وطاب
به كل خبيث وفرح به كل حزين وامن به كل خايف وشهد به كل غايب
وذكرت رويته بالله فاذا رآه ذكر الله وقد اطمأن قلبه الى الله وسكنت
نفسه الى الله وخلصت محبته لله وقصر خوفه من الله وجعل رجاءه
كله لله فان سمع سمع بالله وان ابصر ابصر بالله وان بطش بطش
بالله وان مشى مشى بالله فبه يسمع وبه يبطش وبه يمشي فاذا احب فلله
واذا ابغض فلله واذا اعطى فلله واذا منع فلله اتخذ الله وحده
معبوده ومرجوه ومخوفه وغاية قصده ومنتهى طلبه واتخذ
رسوله وحده دليله وامامه وقايده وسايقه فوحد الله بعبادته

ومحبته وخوفه ورجائه ولزم رسوله بمتابعته والاقتداء به والتخلق
باخلاقه والتادب بادابه فله في كل وقت هجرتان هجرة الى الله با
لطلب والمحبة والعبودية والتوكل والانابة والتسليم والتفويض
والخوف والرجاء والاقبال عليه وصدق اللجاء والافتقار في كل نفس اليه
وهجرة الى رسوله في حركاته وسكناته الظاهرة والباطنة بحيث تكون
موافقة لشرعه الذي هو تفصيل محبة الله ومرضاته ولا يقبل الله
من احد دينا سواه وكل عمل سواه فعيش النفس وحظها لا زاد المعاد
وقد قال شيخ الطريقة وامام الطايفة الجنيد ابن محمد قدس الله روحه
الطرق كلها مسدودة الا طريق من اقتفى اثار النبي صلى الله عليه وسلم
فان عز وجل يقول وعزتي وجلالي لو اتوني من كل طريق واستقبلوني
من كل باب لما فتحت لهم حتى يدخلوا خلفك وقال بعض العارفين
كل عمل لا متابعة فهو عيش النفس ولما كانت السعادة دائرة نفيا
واثباتا مع ما جاء به كان جديرا بمن نصح نفسه ان يجعل لحظات عمره وقفا
على معرفته وارادته مقصورة على محابه وهذه اعلى همة تشرئبها السا
بقون وتتنافس فيها المتنافسون فلاجرم ضمنا هذا الكتاب قواعد
من سلوك الهجرة المحمدية وسميناه طريق الهجرتين وباب السعادتين
وابتدانا به بباب التوبة والعبودية اذ هو باب السعادة الاعظم وطر
يقها الاقوم الذي لا سبيل الى دخولها الا منه وختمناه بذكر طبقات
المكلفين من الجن والانس في الدنيا والاخرة ومراتبهم في دار السعادة
والشقاء فجاء الكتاب غريبا في معناه عجيبا في مغزاه لكل قوم منه
نصيب ولكل وارد منه شرب وما كان فيه من حق وصواب فمن الله هو

الامكان والمتكلمون قالوا علة الحاجة الحدوث والصواب ان الامكان والحدوث
متلازمان وكلاهما دليل الحاجة والافتقار وفقر العالم الى الله سبحانه امر ذاتي
لا يعلل فهو فقير بذاته الى ربه الغني بذاته ثم يستدل بالامكان والحدوث
وغير ذلك من الادلة على هذا الفقر والمقصود انه سبحانه اخبر عن حقيقة
العباد وذواتهم بانها فقيرة اليه سبحانه كما اخبر عن ذاته المقدسة وحقيقته
انه غني حميد فالفقر المطلق من كل وجه ثابت لذواتهم وحقايقهم من حيث هي
والغنى المطلق من كل وجه ثابت لذاته تعالى وحقيقته من حيث هي فيستحيل
ان يكون العبد الا فقيرا ويستحيل ان يكون الرب سبحانه الا غنيا كما انه
يستحيل ان يكون العبد الا عبدا والرب الا ربا اذا عرفت هذا فالفقر فقران
فقر اضطرار وهو فقر عام لا خروج لبر ولا فاجر عنه وهذا الفقر لا يقتضي
مدحا ولا ذما ولا ثوابا ولا عقابا بل هو بمنزلة كون المخلوق مخلوقا ومقتنى
والفقر الثاني فقر اختياري هو نتيجة علمين شريفين احدهما معرفة
العبد بربه والثاني معرفته بنفسه فمتى حصلت له هاتان المعرفتان
انتجتا فقرا هو عين غناه وعنوان فلاحه وسعادته وتفاوت الناس
في هذا الفقر بحسب تفاوتهم في هاتين المعرفتين فمن عرف ربه بالغنى
المطلق عرف نفسه بالفقر المطلق ومن عرف ربه بالقدرة التامة عرف
نفسه بالعجز التام ومن عرف ربه بالغنى التام عرف نفسه بالمسكنة التامة
ومن عرف ربه بالعلم التام والحكمة عرف نفسه بالجهل فالله سبحانه اخرج
العبد من بطن امه لا يعرف شيئا ولا يقدر على شيء ولا يملك شيئا ولا يقدر
على عطاء ولا منع ولا ضر ولا نفع ولا شيء البتة فكان فقره في تلك الحال الى
الى سائله كحاله امر مشهود محسوس لكل احد ومعلوم ان هذا له من لوازم
ذاته وصفاته بالذات دايم بدوامها وهو لم ينتقل من هذه المرتبة الى رتبة الربوبية

المكان به قائما الى توفيقك بيده وما كان فيه من خطاء وزلل فمني ومن الشيطان
والله ورسوله منه بريء فيا ايها القاري له والناظر فيه هذه بضاعة صاحبها
المزجاة مسوقة اليك وهذا فهمه وعقله معروض عليك لك غنمه وعلي
مؤلفه غرمه فلك ثمرته وعليه عائدته فان عدم منك حمدا وشكرا فلا يعدم
منك عذرا وان ابيت الا الملام فبابه مفتوح وقد استعاذ الله بالثنا والحمد
وولى الملامة الرجلا والله المسؤل ان يجعله لوجهه خالصا وينفع به
مؤلفه وقارئه وكاتبه في الدنيا والاخرة انه سميع الدعا واهل الرجا
وهو حسبنا ونعم الوكيل **فصل** قال الله سبحانه وتعالى يا ايها
الناس انتم الفقرا الى الله والله هو الغني الحميد بين سبحانه في هذه
الاية ان فقر العباد اليه امر ذاتي لهم لا ينفك عنهم كما ان
كونه غنيا حميدا امر ذاتي له فغناه وحمده ثابت له لذاته لا
لامر اوجبه وفقر من سواه امر ثابت له لذاته لا لامر اوجبه فلا
يعلل هذا الفقر بحدوث ولا امكان بل هو ذاتي للفقير لحاجة العبد الى
ربه لذاته لا لعلة اوجبت تلك الحاجة كما ان غنى الرب سبحانه لذاته
لا لامر اوجب غناه كما قال شيخ الاسلام ابن تيمية والعقل يصف
ذاتي لازم ابدا كما ان الغني وصف له ذاتي فالمخلوق فقير محتاج الى ربه بالذات
فقره لا لعلة توجب ذلك وبقدر من اسباب الفقر والحاجة فهي ادلة على الفقر والحاجة
لا على ذلك انما هو بالذات لا يعلل فالفقير لذاته محتاج الى الغني بذاته
فما يذكر من امكان وحدوث واحتياج فهي ادلة على الفقر لا اسباب له ولهذا
كان الصواب في مسئلة علة احتياج العالم الى الرب سبحانه غير القولين
الذين يذكرهما الفلاسفة والمتكلمون فان الفلاسفة قالوا علة الحاجة

تحاسبهم ويرحمهم من مقامهم ذلك وقيل المنفي سؤال الاستعلام والاستخبار لا سؤال المحاسبة والمجازاة اى قد علم الله ذنوبهم فلا يسألهم عنها سؤال من يريد علمها ولا تحاسبهم عليها **فصل** فاذا علم تكليفهم بشر بهم الانبياء ومطالبتهم بها وحشرهم يوم القيمة للثواب والعقاب علم ان محسنهم في الجنة كما ان مسيئهم في النار وقد دل على ذلك قوله تعالى حكاية عن مؤمنهم وانا لما سمعنا الهدى امنا به فمن يؤمن بربه الاية وهذه الجملة احتج البخاري ووجه الاحتجاج بها ان الخسس المنفي هو نقصان الثواب والرهق الزيادة في العقوبة على ما عمل فلا ينقص من ثواب حسناته ولا يزاد في سيئاته ونظير هذا قوله ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن الاية اى لا يخاف زيادة سيئاته ولا نقصان من حسناته وايضا فقد قال تعالى في سورة الرحمن ولمن خاف مقام ربه جنتان فهاى الاء ربكما تكذبان وذكر ما في الجنتين الى قوله لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان وهذا يدل على ان ثواب محسنهم الجنة من وجوه احدها ان من في للجمع فتناول كل خائف الثاني انه رتب الجزاء المذكور على خوف مقامه فدل على استحقاقه به وقد اختلف في اضافة المقام الى الرب هل هي من اضافة المصدر الى فاعله او الى مفعوله على قولين احدهما ان المعنى ولمن خاف مقامه بين يدي ربه فعلى هذا هو من اضافة المصدر الى المفعول والثاني ان المعنى ولمن خاف مقام ربه عليه واطلاعه عليه وهو من باب اضافة المصدر الى فاعله وكذلك القولان في قوله واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى ونظيره قوله ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد فهذه ثلاثة مواضع وقد يقال الراجح هو الاول وان المعنى خاف مقامه بين يدي ربه لوجوه احدها ان طريقة القرآن في التخويف انما هو خوفهم بالله وباليوم الآخر فاذا خوفهم به علق الخوف به لا بقيامه عليهم كقوله تعالى فلا تخافوهم وخافون وقوله ذلك لمن خشي ربه وقوله يخافون ربهم من فوقهم وقوله ان الذين يخشون ربهم الاية ففي هذا كله لم يذكر خشيته مقامه عليهم وانما مدحهم بخوفه وخشيته وقد يذكر الخوف متعلقا بعذابه كقوله يرجون رحمته ويخافون عذابه واما

خوف

خوف مقامه عليهم فهو وان كان كذلك فليس طريقة القرآن الثاني ان هذا نظير قوله وانذر به الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم خوفهم ان يحشروا اليه هو خوفهم من مقامهم بين يديه والقرآن يفسر بعضه بعضا الثالث ان خوف مقام العبد بين يدي ربه في الاخرة لا يكون الا من يومن بلقائه وباليوم الاخر وبالبعث بعد الموت وهذا هو الذي يستحق الجنتين المذكورتين فانه لا يومن بذلك حق الايمان الا من امن بالرسل وهو من الايمان بالغيب الذي جاءت به الرسل واما مقام الله على عبده في الدنيا واطلاعه عليه وقدرته عليه فهذا يقر به المؤمن والكافر والبر والفاجر واكثر الكفار يخافون جزاء الله لهم في الدنيا لما عاينوه من مجازاة الظالم بظلمه والمحسن باحسانه واما مقام العبد بين يدي ربه في الاخرة فلا يومن به الا المؤمن بالرسل فان قيل اذا كان المعنى انه خاف مقام ربه عليه في الاخرة بالجزاء فقد استوى التعدي واللزوم فمن اين لكم احدهما قيل التخويف بمقام العبد بين يدي ربه ابلغ من التخويف بمقام الرب على العبد ولهذا خوفنا تعالى في قوله يوم يقوم الناس لرب العالمين ولانه مقام مخصوص مضاف الى الله وذلك في يوم القيمة بخلاف مقام الله على العبد فانه كل وقت وايضا فانه لا يقال لقدرة الله على العبد واطلاعه عليه وعلمه به مقام لله ولاهذا من المألوف اطلاقه على الرب وايضا فان المقام في القرآن والسنة انما يطلق على المكان كقوله عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا وقوله كم تركوا من جنات وعيون الاية خير مقاما واحسن نديا والمقصود ان قوله ولمن خاف مقام ربه جنتان يتناول الصفتين من وجوه تقدم منها وجهان الثالث قوله عقيب هذا الوعد فباى الاء ربكما تكذبان الرابع انه ذكر في وصف نسائهم انهن لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان وهذا والله اعلم بمعناه لم يطمث نساء الانس انس قبلهم ولا نساء الجن جن قبلهم ومما يدل على ان ثواب الجنة قوله تعالى ان الذين امنوا وعملوا الصالحات انا

٢٠٨

قال لا نضيع الى قوله من بعضهم الانهار واشال هذه من العمومات وقد ثبت
ان منهم المومنين فيدخلون الجنة كما ان كافرهم يدخل في الكافرين المستحقين
المستحقين للوعيد ولا فرق بل بين دخول مومنهم في ايات الوعد اولى من
دخول كافرهم في ايات الوعيد فان الوعد فضله والوعيد عدله وفضله من
رحمته وهي تغلب غضبه وايضا فان دخول عاصيهم النار اغا كان لمخالفته امر الله
فاذا اطاع الله ادخل الجنة وايضا فانه لا دار للمكلفين سوى الجنة والنار وكل من
لم يدخل النار من المكلفين فالجنة مثواه وايضا فقد ثبت انهم اذا اجابوا
داعي الله غفر لهم ولجارهم من عذابه وكل من غفر له دخل الجنة ولا بد وليس ذلك
المغفرة الا الفوز بالجنة والنجاة من النار وايضا فانه اذا ثبت ان الرسول مبعوث
اليهم وانهم مكلفون باتباعه كان مطيعهم لله ورسوله مع الذين انعم الله عليهم
لقوله تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم الآية
فقد اخبر سبحانه عن ملائكته حملة العرش ومن حولهم انهم يستغفرون للذين
امنوا وانهم يقولون فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم
الى قوله وعدتهم فدل على ان كل مؤمن غفر الله له ووقاه عذاب الجحيم فقد
وعده الجنة وقد ثبت في حق من منهم الايمان ومغفرة الذنب ووقاية
النار كما تقدم فتعين دخولهم الجنة والله اعلم واذا ثبت تكليفهم فما
نقسامهم الى المسلمين والكفار والصالحين ودون ذلك فهم في الموازنة
على نحو طبقات الناس المتقدمة الا انهم ليس فيهم رسول وافضل درجاتهم
درجة الصالحين ولو كان لهم درجة افضل منها لذكروها
فقد دل القرآن على انقسامهم الى ثلاثة اقسام صالحين ودونهم و
كفار وزاد عليهم الناس لدرجة الرسالة والنبوة ودرجة المقربين
والله اعلم فهذا ما وصل اليه الاحصا من طبقات المكلفين في الدار الا
خرة وهي ثمانى عشرة طبقة وكل طبقة سفالها اعلى وادنى ووسطا وهم

درجات

درجات عند الله والله تعالى يحشر الشكل مع شكله والنظير مع نظيره ويقرن
بينهما في الدرجة قال تعالى احشروا الذين ظلموا وازواجهم وما كانوا يعبدون من دون
الله قال الامام احمد وقبله عمر ابن الخطاب ازواجهم اشباههم ونظراؤهم
وقال تعالى واذا النفوس زوجت روى النعمان بن بشير عن عمر بن الخطاب انه سيل
عن هذه الاية فقال يقرن بين الرجل الصالح مع الرجل الصالح في الجنة ويقرن بين
الرجل السوء مع الرجل السوء في النار وقال الحسن وقتادة يلحق كل امرء بشيعته
اليهودي باليهودي والنصراني بالنصراني وقال الربيع ابن خيثم يحشر الرجل
مع صاحب عمله وفي الاية ثلاثة اقوال احدها ان تزويج النفوس اقترانها
باجسادها وردها اليها الثاني تزويجها اقترانها باعمالها الثالث انه تزويج
المومنين الحور العين وتزويج الكفار بالشياطين والقول الاول اظهر الاقوال
والله اعلم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه وسلم

كتبه الفقير الى مولاه عبد القادر
ابن محمد المرحوم ابن موسى ابن جنيش بيدع الغانيه
سابلا من نظر فيه الدعاء وله ولوالديه بالثبات
على دين الاسلام والغفران والحمد لله رب العالمين
الذي بنعمته تتم الصالحات وصلى الله على سيدنا

(دعاء)

بفتح الهمزة وتكسر اي النعيم وصالح اي ابدا

نقلته من تيسير الوصول للعلامة ابي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن عمر الديبع الشيباني رحمه الله تعالى

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لبلال حين فرغ من صلاته

يقول اللهم اني اسئلك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها امري وتلم بها شعثي وترد

بها غائبي وترفع بها شاهدي وتزكي بها عملي وتلهمني بها رشدي وتردبها الفتي وتعصمني بها من

كل سوء اللهم اعطني ايمانا ويقينا ليس بعده كفر ورحمة انال بها شرف كرامتك في الدنيا

والاخرة اللهم اني اسئلك الفوز في القضاء ونزل الشهداء وعيش السعداء والنصر على

الاعداء اللهم اني انزل بك حاجتي وان قصر رأيي وضعف عملي وافتقرت الى رحمتك

فاسئلك يا قاضي الامور ويا شافي الصدور كما تجيرين بين البحور ان تجيرني من عذاب السعير

ومن دعوة الثبور ومن فتنة القبور اللهم وما قصر عنه رأيي ولم تبلغه مسالتي

ولم تبلغه نيتي من خير وعدته احدا من خلقك او خير انت معطيه احدا من عبادك فاني

ارغب اليك فيه واسئلكه برحمتك يا رب العالمين اللهم يا ذا الحبل الشديد والامر الرشيد

اسئلك الامن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقربين الشهود الركع السجود الموفين

بالعهود انك رحيم ودود وانك تفعل ما تريد اللهم اجعلنا هادين مهتدين غير

ضالين ولا مضلين سلما لاوليائك حربا لاعدائك نحب بحبك من احبك ونعادي بعداوتك

من خالفك اللهم هذا الدعاء وعليك الاجابة اللهم هذا الجهد وعليك التكلان اللهم

اللهم اجعل لي نورا في قلبي ونورا في قبري ونورا بين يدي ونورا من خلفي ونورا عن

يميني ونورا عن شمالي ونورا من فوقي ونورا من تحتي ونورا في سمعي ونورا في بصري و

نورا في شعري ونورا في بشري ونورا في لحمي ونورا في دمي ونورا في مخي ونورا في عظامي

اللهم اعظم لي نورا واعطني نورا واجعل لي نورا سبحان الذي تعطف بالعز وقال به

سبحان الذي لبس المجد وتكرم به سبحان الذي لا ينبغي التسبيح الا له سبحان ذي الفضل

والنعم سبحان ذي المجد والكرم سبحان ذي الجلال والاكرام اخرجه الترمذي انتهى

شعثي اي تجمع بها متفرق امري وترك تظهر تجير بين البحور اي تمنع تحدها من الاختلاط

بالاخر الحبل السبب او القران او الدين التسليم السلام المصالح والحرض ضد

تتمسه بالمصدر الجهد بفتح الجيم المشقة وبضمها الطاقة والقدرة والمراد بالنور

المسئول في جميع ما ذكر ضياء الحق وبيانه تعطف بالعز اي ترداء على سبيل التمثيل

ومعناه الاختصاص بالعز والاتصاف به ومعنى وقال به اي حكم فلا يرد حكم انتهى

نهاية المخطوطة