بسم الله الرحمن الرحيم

المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

جامعة ام القرى

مكتبة الملك عبدالله بن عبدالعزيز الجامعية

قسم المخطوطات

بداية المخطوطة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله مبتدأ وخبر على هذا يكون الى عبارة عن القرآن او عن هذه السورة وعليه مبنى
المعنى الثاني من معاني الاحكام كما يشير اليه وكتاب خبر مبتدأ محذوف اي هذا
او هو كتاب والاشارة للقرآن او للسورة ايضا فالوجه حرف مردودة على لفظ
التعديد لا يعتريه اختلال من جهة اللفظ والمعنى بعني بانه يشتمل على تناقض
وكلب ونحو ذلك فتوانين اللغة والعربية وما يتخل بالبلاغة فما عبر بصيغة لا يقبل
وقال لا يعتريه اختلال ولم يقل ليس فيه اختلال لان نفي الاختلال عام تطرق
ذلك في الاستقبال وما اخلوه عنه في الماضي والحال فاس بمفروغ عنه فان قلت تطرق
ما ذكر في الاستقبال مما لا يتصور فما معنى نفيه وما فائدته قلت يجب تأويله بنفي تطرق
الطعن شيء منه ثم الاحكام بهذا المعنى مستفاد من احكام البناء بجامع الامن على النقض
والخلل او منعه من الفساد والفك في القاموس احكم اتقنه فاحكم ومنعه من الفساد
كأنه اخذ هذا المعنى وما قبله منه وقوله اتقن وسورة محكمة غير منسوخة فلو اخذ المعنى الثاني
منه كان اولى تأمل وقوله الى نسخ عطف تفسير للفساد فان المراد آيات السورة
اي المراد بالآيات في حكم آياته الآتية هذه السورة فتكون اشارة الى اختصاص هذا المعنى
اذ كان الاشارة عائدة الى السورة وتكرار نجعلها خبر عبارة عن القرآن والمعنى لم ينسخ
كما نسخت الكتب والشرائع به نقل هذا المعنى عن ابن عباس رضي الله عنهما فيه نسخ بعض الآيات
ببعضها او احكمت بالامر والدلائل عن التزلزل بمنزلة دابة ان ربط جماحها كانت اخذ هذا
من احكام الدابة اذا وضعت عليها المحكمة لتمنعها من الجماح كما في ما يتعلق من المطالب المتعلقة
بالمبدأ والمعاد بالمعنى الاول والدلائل على التزلزل بمنزلة دابة ان ربط جماحها بالحكمة
فهو اما استعارة تمثيلية او مكنية وتخييلية لاستعارة الحكمة للدلائل والجامع العقلية والتقلب
فيما ينقل عن حكيم بالفهم يشعر هذا بانه على المعاني الثلثة الاولى غير بعيد من التراخي بل
وضع الحكيم لكل منها ابتداء غير ان الاخير منها اشتهر بين كثير هو الحكمة لانها تشتمل على
اتمامها لان الحكم تكون بمعنى الحكيمة بمعنى النسبة كما تأس وقد يجعل مثل من وصف الشيء بوصف
محدثه مجازا في السبب ثم فصلت للفوائد اي جعلت مفصلة بعضها عن بعض
والتعرض الى تكثير هي لكل المعاني لكل من الفوائد كما تشمل الفوائد على الفرائد لانها فصلت كما تفصل
هي بان يوضع بين الفرائد عنبر هي اللآلي عقد مفصل اذا جعل بين كل لؤلؤتين حرزة

لعدم

لعلم اشتمال القرآن على غير هذه الفوائد وفي بعض نسخ الكشاف كما تفصل الفوائد بالفرائد
وفي بعض بالعوائد بالفاء وهو الصحيح لانها الاولى اتحاد التفصيلين وليس به كما ذكرنا والاولى
قوله من دلائل التوحيد اه بيان للفوائد دون الفرائد فقوله متعلق بفصلت لا بتفصل فتأمل قوله
او بجعلها سورا بمعنى فصلت جعلت فصلا وابوابا قوله والاول انجع بمعنى فصلت فوجد
في الازمنة فهو في هذه المعاني الثلث بمعنى الفرق والتشريد للتكثير قوله وفصل فيها اه عبر
بالتفصيل بعد البيان واصل فصلت فصل فيها الحذف وحرف الجر واسند الفعل الى القصة بطريق
الاتساع واعلم انه ذكر لكل من الاحكام والتفصيل اربعة معان فاذا اريد بالاحكام المعنى الاول
وبالتفصيل المعنى الاول والرابع فالترابي ظاهر لان التفصيل الكامل لما فيه من الاجمال واذا اريد
الثاني فهما اخباري لرجوع الى اللفظ ورجوع الاحكام الى اللفظ والمعنى واذا اريد الثالث
فوجودي واذا اريد بالاحكام المعنى الثاني وكذلك يتصور الا اذا اريد بالسورة والتفصيل
المعنى الثالث فوجودي واذا اريد بالاحكام المعنى الثالث وبالتفصيل المعنى الاول والرابع
فهو ترتبي لتعلقه باللفظ والمعنى وتعلقها بالمعنى وهو على واذا اريد المعنى الثاني فاخباري
واذا اريد المعنى الثالث فوجودي واذا اريد بالاحكام المعنى الرابع وبالتفصيل المعنى الاول
او الترتبي فرتبي لان التفصيل كمال واذا اريد المعنى فوجودي فهو ست عشرة صورة يكون
كلمة ثم في اربع منها على اصل الوضع وهو الترتبي الوجودي لكن القصد جعلها فيها للتراخي الاخباري
تكون في الكل على وتيرة واحدة بنى المعنى المجاز عما بها اعني التراخي الحالي الشامل للترتبي والاخباري
والباقي ذكر كونه من احياء الرضى في الوجود ثم تعقيبها ما بعده وهي اذن ثم اما يجيء لترتيب
الاخبار بالمعطوف في المعطوف عليه وكثيرا ما يجيء بين الاخبار بحيث فاوجه ان يكون المراد به التراخي
دون المهلة ويكون ثم بمعنى الفاء كما يجيء الفاء بمعنى ثم في نحو توضأ فغسل وجهه ثم غسل يديه ثم
لخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما الآية على ما قيل واجرى هي ان التراخي اخباري
لا يكون الا بعد وتوقع الاخبار به ثم لا يدل على تراخي حاصل قبل ورود الكلام على تراخي اخبار يحصل
بعد ورود فتأمل قوله او صلة لا محكمات وفصلت بمعنى جعلت احكم لما به صفة كتاب ليفيد الجنس
في الدين حكيم اما صفة لكل او خبر ثان او صلة لاحكمت او فصلت بمعنى على التنازع واعلم ان الاولة
او الثاني على التوجيهين فيه هذا بحسب صناعة الاعراب واما بحسب المعنى فيتعلق بهما معا وهو
مراد جار الله بقوله لاحكمت وفصلت بالواو والياء لشمول الآية بقوله الاحكام وتفصيلها

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله مبتدأ وخبر اعلى هذا يكون الآيات عبارة عن القرآن او عن هذه السورة وعليه مبنى المعنى الثاني من معاني الاحكام كما يشير اليه قوله او كتاب خبر مبتدأ محذوف اي هذا او هو كتاب والاشارة للقرآن او للسورة ايضا فالوجه حروف مسرودة على نمط التعديد قوله لا يعتريه اختلال من جهة اللفظ والمعنى بعني بان يشتمل على تناقض وكذب ومخالفة قوانين اللغة والعربية وما يخل بالبلاغة عم انه عبر بصيغة الاستقبال وقال لا يعتريه اختلال ولم يقل ليس فيه اختلال لان مقتضى الاحكام عدم تطرق ذلك في الاستقبال واما خلوه عنه في الماضي والحال فامر مفروغ عنه فان قلت تطرق التناقض في الاستقبال مما لا يتصور فما معنى نفيه وما فائدته قلت يجب تاويله بنفي تطرق التناقض شيئا منه ثم الاحكام بهذا المعنى تستفاد من احكام البناء بجامع الامن عن النقض والخلل او منعه من الفساد والخلل في القاموس احكمه اتقنه فاحكم ومنعه من الفساد كانه اخذ هذا المعنى وما قبله منه وقيل انه ورد بمعنى نسخ محكمة غير منسوخة فلو اخذ المعنى الثاني منه كان اولى تامل وقوله والنسخ عطف تفسير للفساد قوله فان المراد آيات السورة اي المراد بالآيات في احكمت آياته آيات هذه السورة فقوله اشارة الى اختصاص هذا المعنى اذ كانه اقرب عبارة عن السورة وكان تجعلها مع عبارة عن القرآن والمعنى المناسب كما نسخت الكتب والشرايع به نقل هذا المعنى عن ابن عباس ولا ينافيه نسخ بعض الآيات ببعضها او احكمت بالحج والدلائل عن التزلزل بمنزلة دراية ازيل جماحها كما مر اخذ هذا من حكمة الدابة اذا وضعت عليها الحكمة لتمنعها من الجماح كما فيها من المطالب المتعلقة بالمبدا والمعاد اشمل من الحج والدلائل على التزلزل بمنزلة دابة ازيل جماحها بالحكمة فهو اما استعارة تمثيلية او مكنية وتخييلية والحجج العقلية النقلية قوله منقول عن حكم بالفتح بتسكين هذا انه على المعاني الثلثة الاول غير منقول من الثلاثي بل وضع الحكم لكل منها ابتداء غير ان الاخير منها مشتق من شيء هو الحكمة لانها مشتملة على اتمامات الحكم كونها حاكمة بمعنى النسبة كما قالوا مر وقد يجعل مثله من وصف الشيء بوصف محله مجاز في النسبة قوله ثم فصلت للفوايد آياه اي جعلت مفصلة بعضها عن بعض وانقسمت الى المكي والمدني كاشتمال القلايد على الفرايد لانها فصلت كما تفصل هي بان يوضع بين الفرايد خيوط او نحوها ليكون عقد مفصل اذا جعل بين كل لؤلؤتين خرزة

تعدم

لعل اشتمال القرآن على غير هذه الفوايد وفي بعض نسخ الكشاف كما تفصل القلايد بالفرايد الرآد وفي بعض بالفوايد بالفاء وهو الصحيح لان الاول اتحاد التفصيلين وليس به كما ذكرنا ولان قوله من دلايل التوحيد آه بيان للفوايد دون الفرايد فقوله متعلق بفصلت فتامل قوله او يجعلها سورا للمعنى فصلت جعلت فصولا وابوابا قوله وبالاول انجما انجما فمعنى فصلت نجمت في الازمنة فهو في هذه المعاني الثلثة بمعنى التفرقة والتشريد للتكثير قوله او فصل فيها آه هو فالتفصيل بمعنى البيان وأصل فصلت فصل فيها فحذف حرف الجر واسند الفعل الى الضمير بطريق الاتساع واعلم انه ذكر لكل من الاحكام والتفصيل اربعة معان فاذا اريد بالاحكام المعنى الاول وبالتفصيل المعنى الاول والرابع فالتراخي رتبي لان التفصيل اكمل فيه من الاجمال واذا اريد الثاني فهل اختياري لرجوعه الى اللفظ ورجوع الاحكام الى اللفظ والمعنى واذا اريد الثالث فوجودي واذا اريد بالاحكام المعنى الثاني وذكر لا يتصور الا اذا اريد بالسورة او بالتفصيل المعنى الثالث فوجودي واذا اريد بالاحكام المعنى الثالث وبالتفصيل المعنى الاول والرابع فهو رتبي لتعلقه باللفظ والمعنى وتعلقها بالمعنى وهو اعلى واذا اريد المعنى الثالث فاختياري واذا اريد المعنى الثالث فوجودي واذا اريد بالاحكام المعنى الرابع وبالتفصيل المعنى الاول او الرابع فرتبي لان التفصيل اكمل واذا اريد المعنى فوجودي فهو ستة عشر صورة يكون كلمة ثم في اربع منها على اصل الوضع وهل التراخي الوجودي لكن المتكلم جعلها فيها للتراخي الاختياري تكون في الكل على وتيرة واحدة بنى المعنى المجاز عليها اعني التراخي الحالي الشامل للرتبي والاختياري ولا ينافي ذكر كونه مثل الحيوان الذي هو موجود مع انه ليس فيه تراخ وهي اذا تم اما يحمل لترتيب الاخبار بالمعطوف والمعطوف عليه ولا تراخي بين الاخبارين فالوجه ان يكون المراد به التراخي دون المهلة ويكون ثم خرج لمعنى الفاء كما يجيء في قوله ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما الآية على ما قيل واعني هي ان التراخي الاخباري لا يكون الا بعد وقوع الاخبار ثم لا بد ان لا يكون الاعلى تراخ حاصل قبل ورود الحال على تاخر اخباري عصل بعد ورود فتامل قوله او صلة لا حكمت او فصلت يرد ايضا جملة احكمت آياته صفة كتاب ليفيد الحصر في الرد حكيم اما صفة له او خبر ثان او صلة لا حكمت او فصلت يعني على التنازع واعمال الاول او الثاني على المذهبين وقد هو بحسب صناعة الاعراب واما بحسب المعنى فيتعلق بهما معا وهو مراد جار الله بقوله لا حكمت وفصلت بالواو والف الضمير الذي يقع بعوله لاحكامها وتفصيلها قوله

وهو تقرير لاحكامها وتفصيلها اى هو كالدليل عليها على جميع الوجوه الاعرابية فيه وعلى معانى
الاحكام والتفصيل الا ان ذكر على الاول والثالث من معانى الاحكام وعلى طرف من معانى
التفصيل اظهر وعلى الثالث من وجوه الاعراب من لدن حكيم اصرح قوله على كل ما ينبغى متعلق
باحكامها وتفصيلها واشارة الى الجامع المحقق بعد ذكر باعتبار ما ظهر منه وما خفى متعلقا
باكمل وينبغى شامل للاحكام والتفصيل اذ فى كل منهما شئ منهما وكلام جار الله ظاهر
فى اختصاص الحكيم بالحكم والخبير بفصلت على الاخير من معانيه وليس بقائل به كما لا تعبدوا
فان مصدريته وكذا نافيته واللام محذوفة على قياس الطرد فى حذف الجار من ان وان لم
يوجد شرط حذف اللام من المفعول له لان ذكر فى صراحة نصبه لا مطلقا ولا فيكف عجلة
مع ان القياس المطرد هو الجر لا الموجب تكون ان مصدرية ايضا فى المعطوف لا ينافيه
معنى الامر لغواية بعود ضمير لان كما يفرق معنى المضى والاستقبال لا ينفى تفصيل الآيات
معنى القول فان تفصيلها بايات معينة من المعانى المذكورة لا يكون الا بكلام لفظى او نفسى
كما انه قيل قال لا تعبدوا الا الله لا امركم ان لا تعبدوا الا الله كما جوزه جار الله لان ان
فيه مفسرة للامر بالتفصيل وهو القول دون قائل ويجوز ان يكون كلاما مبتدأ اى بان
لا يكون متعلقا بما قبله تعلق المعمولية كما فى الاولين ويؤيد الاحتمال الاخير ان يقصد الامر
على التوحيد او يقصد الامر بالتبرى عن عبادة الغير كما انه قيل ترك عبادة بمعنى الله
بالنصب على المفعول به فى الاول بمعنى الرفع اى ترك واعلى المفعول المطلق بحذف فعله فى
الوجه الثانى بمعنى اتركوها اى العبادة لغير الله تركا وفى كلام جار الله اضطراب
حيث دل اوله على الوجه الاول وآخره على الوجه الثانى وتقديره بان مراده بقوله
كقولك نضرب الرقاب افادة معنى الاعراء لاشتراك الصورتين فى النصب على المصدرية
بل ومنع جواز حمل الآية عليه بانه ليس مرادنا ان لا تعبدوا الا الله ونرادف ترك عبادة
غير الله فى استقامة تقدير اتركوا عبادة غير الله تركا اذ لو قلنا اتركوا عبادة غير الله
الا تعبدوا اى عدم عبادة لم يكن شيئا الا ان لا يحسن امر بوا ان لا تضربوا اى اضربوا
الضرب وكيف ان على الاستقبال فلو اريد استقبال غير زمان الامر لم يكن مفعولا
مطلقا وان اريد تنكير الاستقبال ضاع الاكتفاء بالاول انتهى قلت هذا اذا سلم ان
يجعل لان تجرد المصدرية او للتأكيد ثم ههنا دقيقة هى ان المحاطب كونه كلاما

مبتدأ للاغراء وخصه جار الله بكونه على لسان النبى صلعم لانه بعث اليه بقوله انى لكم منه نذير مبين
وجهه ظ واما على ما ذكره المصنف كذا على ان لا يكون كلاما مبتدأ فيقدر قبل قبله ما قبل الركاكة
قيل لبعده لفظا ومعنى لظهور ان القصد الاستناد عليه صلى الله عليه وسلم بانزال الله عليه شاء كذا
لا الى الامر بالاخبار وذكر ثم اشعارا بتراخى ما بين الرتبتين ثم تولوا اليه استثقل القراء هذا العطف بناء على ان ثم
تجعل ثم بمعنى الواو على نمط التفسير وليس الامر كما ذكر معنى لانه تعالى امر باستغفار طلبا لمغفرة اى
طلب ستر الذنب من الله والعفو عنه ومعنى التوبة الندم عليه مع العزم على العود ليتحقق بين
ولا يتبادر بينهم قد تجعل الاولى فى المعرض بمعنى الثانى وفائدة عطف الثانى على الاول الترتيب الذكرى
المطلوب والجزم بحصوله كما قال ثم توصلوا آه بيانا لحاصل المعنى لا ان تولوا مجاز عن معنى توصلوا كما
توهم وتوكفا فان المعرض عن طريق لحقى اى الصواب لا بد له من رجوع اليها ليصل الى المطلوب بطريق
التمثيل تشبيها له به فى معنى الاعراض ثم رجوع ليحصل الجزم بالمطلوب لانه لا يحصل الا به والا
فالله سبحانه قد يعفو عن غير توبة فعلى هذا يكون كلمة ثم على اصل معناها فان الشئ يطلب اولا
ثم يسئل اليه شئ واذ كان المطلوب متأخرا عن الوسيلة فى الوجود وقيل استغفروا من الشرك
ثم توبوا الى الله بالطاعة فيكون الاستغفار كناية عن التوحيد والتوبة على معناها اللغوى
وتخريجه على ما بيناه لان الطاعة مستوجبة بالتوحيد وقيل الترتيبى الرتبى لان التحلية افضل من
التخلية واما ورد هذا الوجه بصيغة التمريض ومرجوح مختار جار الله لانه ان لا تعبدوا الا الله
افاد معنى التوحيد فقد تكرر بلا فائدة زائدة سواء اعلق عليه من تولى بمنعكم اياه وقد امكن تعليقه
على الاول وقد يجوز ان يكون ثم لتفاوت الامرين عطفا على ما تقدم بحسب المعنى كانه قيل كلا ثم
الترتى الحقيقى على الوجهين او الرتبى والحقيقى ويجوز ان يكون لتفاوت ما بين الامرين وهو كل
لانه بين التوبة وهى انقطاع العبد اليه بالكلية وبين طلب مغفرته ذنبا بعيدا وهذا بطريق الكناية
فان التفاوت والتباين من رواد فى الترتى ثم يمتعكم متاعا حسنا انتصاب متاعا يحتمل
ان يكون على المصدرية من غير لفظ الفعل كما فى انبتكم من الارض نباتا او على المفعول به بيان كما
لما يتمتع به يقال متعه زيد ثوبا او دابة فى ما بين العالم وتمتعكم فى آمن ودعة فى تقاسيم المتاع المنفعة
فالتمتع جعل الشخص منتفعا بشئ والمراد بالتمتيع مرة وتيده بالحسن الى الاخرة شئ فى امن
ودعة بهذا وجه تفسيرها بها لا انها معناه لغة وقال جار الله يطول نفعكم فى الدنيا ببناء
حسن عيشة واسعة ونعمة متتابعة وظاهره جعل التمتيع بمعنى التطويل وفرق اقتضاه وجعل

يكون عند الثانية فاراد المصاف يعود ح ذكر يوم القيمة يعني آن السورة نزلت لذكر فانها
يكون عند النفخة الاولى او الثانية ويمكن لها اي من الشدة ذكر صح بحر الكشاف هذا الوجه
في ضورة الاستغراق وقالا ولزلزلها كلها وجميع ما هو ممكن منه اي من الموات وعمم عنه
المصنف باوجز عبارة وليس في الآية ما يدل على الاضافة ولا في الكلام بل هو خلاف الاصل
لورد ناقة حرعال وفي القاموس وليس في قال من غير المضاعف سوى حرف علا وقسم
طال وحرطل بن الدراي وله اموات خصه الزمخشري بالدراي وجوز المصنف كونه المراد
الاموات اي اخرجت جثتهم احياء وهم الذين قالوا ما لها وفي القاموس والاثقال كعنب الارض
وموتاها ما يسير عليه من الامر العظيم اي يغلبهم بحيث فيقوم الكافر مؤمنا كاد او كاد في الغاية
حيرتهم في قطاعة الامر فيكون ظل قولهم من بعثنا بمن مرقدنا وقوله وترى الكافر كافر
وبالعكس العموم ظهر بقابله قوله وقيل المراد بالكافر فخص من اللام المعهد بدليل آن
المؤمن يعلم ما لها قول لم يعلم لكن لفظ قطاعة الامر قال كما ترى وفي الكشاف الآية الى الكافر لانه من
البعث ولا يخفى عليه آن هذا يعم جميعهم لا جميعهم وقالت اليهود والنصارى لا يكفرون
البعث فالاولى في عمومها الكافر كلهم قوله تحدث اي الارض وقوله الخلق احد مفعولي تحدث
وانما حذف لعدم تعلق الغرض بذكره اذ الكلام سوق لبيان تهويل اليوم والى آن
الحادثات تنطلق في ذلك اليوم وقدم ما اخبارها مفعوله الاخر عرض عليه ابن الحاجب
بان تحدث وانبأ وبنأ لا يتعدى الا الى واحد وحديثا وخبرا في قولك حدثني حديثا
وخبرا مفعول مطلق واجاب عنه صاحب الكشف بان ما ذكره آنما يكاد جب غير مسلم فانه
لم يفرق بين الحديث والحديثين والاول هو المفعول المطلق ثم قال كيف وقد صرح
المصنف اي صاحب الكشاف اكثر قوله حدثه الخبر والخبر ومعلوم ان ما ذكر داخل عليه الباء
لا يكون مفعولا مطلقا بل ان الحالي بان احدث الله فيها ما دلت به على الاخبار كما
ذكره المصنف كون في قوله بان ربك اوحى لها بسبب ايحاء ربك ما اجمل زلزالها وهو
الاشياء وقيام القيامة وهو تعجيز في حرف او خبر مبتدا محذوف اي وهي ما لها
او بدل من اخبارها بدل الكل من الكل وقيل بدل اشتمال من ضمير اخبارها وقيل بعض
ينقطها الله بان يحدث فيها الفاظا تدل عليها مثل ما في الاذان عما عمل عليها على صيغة
المجهول فالمراد باخبارها ما عمل عليها لاجله ربنا لها آتى وباصبها تحدث باذراد

الضمير

الضمير اي ناصب يومئذ تحدث وفي الكشاف وناصبها اثنتي الضمير اي وناصبا اذا ويومئذ
وقوله واذا منتصب بجزاء يعمل بقدر وهو يقوم الساعة وهذا هو المجوز لقولهم عند النفخة
الاولى باذا احدث فيها آية بيان لقوله بسبب ايحاء ربك والبناء فيه ايهم السببية متعلق بالايحاء
لاصالته ويكون الايحاء مجازا اما عن احداث ما يدل على الاخبار او انطاقها بالفاظ تدل
عليها قوله واللام اي في لها اذ يقال حدثته كذا وبكذا اي على نزع الخافض وانما عدل
عن الظرف لرعاية الفواصل او على اصلها اي على ان يكون اللام للاجل هذا على ان يكون اللام
للاجل هذا على ان يكون باذ ربك اوحى لها بدلا من اخبارها اذلها في ذكر اي للارض في لا يحاء
تنفث من العصاة يريد ان الذي يوحي الارض باخبار ما عمل الاجلها اذلها في اخبار ما عمل
عليها لا يحصل السعي منهم من بخارجهم من القبور الى الموقف بل الاولى الابتداء الغاية والى
لانتهاء الغاية متعلقان بيصدر ومن الثانية بيانية للمخارج وانما زاد قوله من مخارجهم
ولم يكتف بان يقول من القبور الى الموقف ليعلم ان قوله يصدر من الصدور ونحوه
المخرج ح متفرقين بحسب مراتبهم صيغة يفعل دون الثنية وقوله ليروا اعمالهم
صيغة جمع المبني للمفعول من الارادة والرؤية بصرية جزاء اعمالهم قدر المضاف لان الرؤية
لا تتعلق بالاعمال والا فالحق من الحشر ارادة جزائها وانما افراد الجزاء مع ان الظاهر جمعه بناء على
ليرى كل احد جزاء عمله تفصيل ليروا بالاضافة او بالتنوين واللام صلة له والاول اولى
قد اذا قرئ بالضم اي بضم الياء ليغ قرئ بروا على صيغة المبني للمفعول من الارادة فان ذكر
ظاهر في التفصيل واما الفاء فلمجرد التفريع لا عموم ولا دلالة له على التفصيل قد ولعل حسنته
كالخبر اريد بالحسنة التي علم حالها الكفر ونحوه وتوثر في نقص عقابه الذي استحقه بسيئاته
لا في نقص عقابه بسبب كفره فانه لا ينقص منه شيء اذ قال لينفر قال المصنف ولعل حسن الحاكم
الكفار محبوطة بالنص كقوله تع وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا اي اصطفاها عملوا
حال الكفر من المكارم كقرى الضيف وصلة الرحم واغاثة الملهوف فجعلناه كالهباء المنثور في
الهباء غبار يرى في شعاع الشمس تطاير من كوة ونحوها اللهم الا ان يقال بدلوا النص احباطها عملوا
في هاتين الآيتين في الاستقبال الصحيح ان يكون ذكر موثرا في نقص عقابهم قد والمغفرة اي
شرط وقوعها بعدم المغفرة اي بعدم مغفرتهم صغائرهم اقول لا يخفى ان مغفرتها لا تنافي نقص ثواب

المجوز ب

وذكر عند النفخة الثانية منه

يقول اخبرته باعمالهم

نهاية المخطوطة