

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

جامعة أم القرى

مكتبة الملك عبدالله بن عبدالعزيز الجامعية

قسم المخطوطات

بداية المصطلح

على الفجر...
 باعفا له نساء الا ترى الصفة فقالوا وانما قال...
 لا تحمل منه متاركة الا بتوارك...
 فلو اننا خصصنا...
 يوم الجمعة...
 الحظي...
 وجعلنا...
 حتمه...
 اصبر...
 ولا يوفق...
 الرقة...
 من...
الاجابة

اعاد الله من ذلك ثم قيل ان حديث خارجي لم يذكر فيه شاطره على من وانما كان الرجل
 شبرا فارتقا فلما برى وانا في اعطوه مائة شاة كثره اقول قوله عليه السلام كل تعلمون
 من اكل بقرته باطل الا انه وجران ظاهر اهل مكة استحقا بالقرية بل بل المقابلة والمباداة
 بانما يتبعه ان الاشتراط غير متصور لاختصاصه بل كان فيه ما يدل عليه تقديره وسمن على ملاحظ
 فان قلت ان مع ما ذكرت فلم يرض عليه السلام عبادة بن الصامت عن اذع العوض و
 هرمارس سنة اهدى اليه قوس من كان جليهم عبادة بن الصامت فقال له رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان كنت قد ان تطوق طوقا من نار فاقبل انك ان عبادة كان من يما يبر
 الصعابة فاشارة ما هو الاول له ولعل غير خارجي كان من العاقبة برفق من لم فيه فان
 قلت فتقول الهدية لا يوجد استحقاق العتوة وان كان القابل يتكلم فلم يعد عبادة يوق
 من نار قلت اجيب منة بانه لما كانت مادة المستحقة وان يتكلم والعرض فيكون عليهم كيفية
 الطوق انزل لكل القوس اذا تغلبه بمنزلة طوق نار لما يجيب منها من سلطان اهل
 والفرمان عن اللاد والتطبخ ان هدية اخرى او علم عليه السلام ان القوس مقبولة
 او سرقة او مخلوقة فهاهنا من قبولها واسر العلم **قوله** حيث من سفره الرجل ويروي
 البني عليه السلام ويروي عن القرآن وذكر انه ثم نقل ان يرض عليه بقرته فكانا اشهد
 ان اهل او اطلق من مقال ان من جبل مشفرو به يعني زبال جفونة عنه وكثير ما يرون
 نشط وليس جسيم يقال نشطت العقرة اذا عمتها وانشطت وانتشطت اذا خلقت و
 يستعمل كثيرا في زوال الكره وخلصا للموتى فلعن من يقع العين وضما بعض ان حيا لکن
 لا يستعمل في القسم الا شريح العين والامام فيه الام الاثبات من قول الله انتم بني امية
 وحنان وانهم منكم تصدقهم فكل الضم كمنعهم من قولوا لا اكره فانما فعله النبي عليه السلام لانهم
 يتعدونهم بنما هو اهل رسم العرب في هذا النقط كقوله اذ كل كل الكه المنصبة مع اهل مكة او اراهم
 لوتق الا لا كما وسلم انهم يتبع فكل وقرية السيل كقوله لا اكره الا انما بنا وابق من حق الناس
 ما فعله على قرية باطل واما انتم فقريتم قرية حتى وانما ذكر عليه السلام اعطاه اذ قيل ضبان
 الحق حبيته الا ابعط ان ذلك من الهبات فانه واجب وقوله لا اكره السيل وان جامل من قيل اهل
 اعطوه الزكاة ان كان من الاضغان النهائية وان اشجع من الديات ان ركوسه ليس وركوسه قيل
 ان لا ترو والاسيل وان جامل حاله منقطة الضم فانه ان لم يكن له حقة ذمته ان اسأل بائنا لکم
 وبه فابزوا ورجعهم لکن لم يبه ولان العارس را باذنه نداء ولم يكن يطرق الاسواق قيل
 وهذه الحديث انه مستند الى ابن عمر واورد البقيته ابراهيم بن كاهه وبنو العاصم
 ابن مصل رضى الله عنهم **اسماء العوات والشراب**
 الشرب اسم للفسيد على ال**قوله** من باع من بعض الفسخ عمر وذيت الاول بان الفسخ على من باع ثم
 اعادنا

وقفت

على اهل...
 باعفا له نساء الا ترى الصفة فقالوا وانما قال...
 لا تحمل منه متاركة الا بتوارك...
 فلو اننا خصصنا...
 يوم الجمعة...
 الحظي...
 وجعلنا...
 حتمه...
 اصبر...
 ولا يوفق...
 الرقة...
 من...
الاجابة

اعادنا

بل معنى وجوده على العارية يقال امرت الارض ان وده تما حورة واجيبا في التماسه كما كان
شركي معنى مره كان في جزاء استعمال امرت الارض معنى ترمها والاصل في الاطلاق القسمة
من القساق الخرداها وينظر لان العود في ذكر عودك كما عودك على شركك وعمره على وقال بالاصل
ان المراد من قوله والكره منقطعة بول على العارية كافيته في التملك بل اذن السلطان ونحوه
على ان يترها من التخصر والاطلام لا يكتفي من تملكها بغير ما بعد عام الحديث **قوله**
عروة قضى عمر بن الخطاب لابي الاسود ورسوله وولني بكسر الميم التمس وهو موضع الكلام على
من الناس والماشي ليكثر كلامه وقوله لابي الاسود ورسوله يدل على ان بطلان نقلها جلية كان
الشرب فيها اذا نزل الرضا من حيث استحق كليا في من سوانه من المكان الغضب فليس
وما شئت لا يشركه فيمن يتر وهو يشرك النعم فبايعون منه فبما لا بد على هذا
الوجه انما من بل الوجود الذي جاء الرسول عليه السلام ليخلصه وقد كان النبي جليلا عليه
السلام خاص نفسه لعونه عليه السلام لابي الاسود ورسوله كمنه في فعله انما في التمس وهو
موضع قريب من الغيبة لصلح المسلمين بالتبليغ المعقود لسبيل الله تعالى وللفعل من جهام
الصفقات ونحوه في قوله لا يجوز لادم من الغيبة بعد عليه السلام ان بين خاص نفسه قبل ولا
الصلح ايضا لغير الحديث والآن على جواز صلح المسلمين على فوجي الرسول لصلحهم
بحيث لا يغيرهم فترى على من جاء عليه وما رواه الحديث على خاص نفسه وتفرج على السرف
والزينة وما تفرج ان في الضمان والسرفه بسبيل الله من اية ان من بين الحجارة الى السبل
والشرب فيسما والشراب جمع الشراب وفي اكثر النسخ الشراب وفي اقلها الشراب وانما كان في
الله الصغار ان في سبيل الله والعداها الذين لو مادة لا تصح كالصحن والبيوت ونحوه
الاصول ومع الشراب في اشكاله لاوان ان للفرق ارضه على من ارضه مما جبه لانه اسبق وكان
يتمتع بالارض بالزينة من مثل حلتها فكذلك وهو ان يسبق الزينة لارضه قبله وكان
السلام وانما يفضله لانه اراد ان هذا النعم في الحكم كان كونه من يفته وتدرست ذلك
التي انما في الشرف وهو باطل ما رواه الزبير بن ان الزبير كان عدت انه خاصه رجل
من الاطراف بعد بر او اهل بر اهل ان من يقطن بهم الشرف بل الاول ان يقال
انما الشرفان من استولى عليه الغضب غير شرف كما يقول ولا يستعمل ذلك في الصفة
التي في قوله رفع اليه وسكن العمار العمة السننة الخلية بين الشارح وهو الشارح
كما في قوله لا يرد ما ارفع من العضاة الزينة لمسك الله كما في قوله ورواه بعض فضيلته
التي في قوله بعد روي في قوله العمار ليعني وقوله العمار ليعني وقوله العمار ليعني بالعدل
التي في قوله رفع اليه الشرف من بعد الحساب وقيل هو كل من احضر ان نفسه بعد روي

من اصله بالان البعثة لكن المحفوظ العمار المهمة فما استولى ان استولى ان اعطى من الزبير
بما صرح الحكم حيث قال من يرجع الى الحديث فاخذ من الوجود الذي في الاشياء كما في
من ورواه من اهل العلم من يروي ان الحديث من جهنم من كلام الزبير ان ارضه في الحديث اذ
كان في الوجود من حديثه وانظمة ان الغضب وكان عليه السلام اشار عليها اولادهم وهو قوله
اسبق يا زبير ثم ارسل ان قال ان فيه سمعة لانه كان امر الزبير بالتمرف واخذها باسمه وحسن
الحوار بينكم بعض صفة دون ان يكون فلما سمعنا ان الغضب انما يتر من اهل جلية موضع مقام
الزبير ما يستفاد نام حقه وهو ان على عوان الغضب من التفرج اسوة اده وقيل كان قوله انما
معتقبة للامتنان ان ماله وكانت العترة اذ ذلك منع بعضنا من الاموال والادوات وحكمه
عليه السلام ان قال فغضب مع نعيم الحاكم بكلمه وهو غضبان لانه كان مخصوصا بان
يقول في الاسترخاء والرضاء الاقفا وهذا في مياه الالوية والسموان المملوكة المتابع بالان
فان الناس فيها سواء والسابق الحق والاعلى مقدم على السفلي المسبق ويسبق زبير
من بلخ الماء الكسبي ثم يطلعه لمن هو اسفل منه وهو ربيع الكفا جهلنا بكم تحض
بجران سوات الغضب غير زبير وسبق سوا شيهه فليس له من غير ذلك الماء ولا منع
ما شية احد من السفلي لان المنع من ذلك مستلزم ان لا يترجم احد من غير من ذلك
وانه يستلزم منع الناس من ربي كذا منع من السبق في السبق غير جاز وانما منع منع فصل
الله هو يبعه من الالوان بشرط ويسبق دابة وامن الالوان يسبق زبير فلهما يسبق
منه **قوله** لقد اعطى بالاشرف ما اعطى في بعض النسخ كذا على بناء المفعول وكذا في
شراح وسمناه ظاهره وفي بعضها على بناء التام على **قوله** شارح وهو كذا في غير الحق
للاول وقال ان اعطى هو ما ان السلطة او متساويا اكثر ما اعطى هو ما مثلا
اعطى في شتا عشرة وحلن على انه لقد اعطى فسمه عشران زاد على ما اعطى في شتا
وحلن **قوله** كل الشرفين صحيح معنى ويجوز ايضا ان يكون الاول على بناء
التام والثنان على بناء المفعول ان اعطى في شتا اكثر ما يعطيه المشرق سوسا
قوله حلن على من كاذبة ان يمين كاذبة وعلى مخلوق عليه غير واقع وهو علم بر وقوله
بجاء العصر لان بعده هو وقت الرجوع الى اهل بيته غير ذلك كذا في بعض الروايات
حلن بعد كيلا يرجع الى بيته من السور فاني اذكر في السور في البيت وسنة
التقليط فيه او قصصه لانه عليه السلام كان يتبع للحكومة بعد صلوة العصر وسنة
قوله حال تحسدها من بعد صلوة العصر وقوله تقطع ما حال مسلم ان اياضه
لنفسه تملك **قوله** لم تمل يوان ان سفت الناس من شرب ما ارجع بقران لا يسبيل
قال لولم اترجم لم يخرج بسبيل ولو باقت فيه كل الجبلة **قوله** من احاد جارية الى

ارسله بالحق لان المراد بالانسان من اهل مكة عام الفتح رهبته كسب المسلمين وعنده
 استيلاء المؤمنين على بيادره واهله واما من غير ذلك فانها حجة قبل ذلك المثلث
 بسنة وقيل سنتين رغبته في الاسلام والحديث يرون على ان الاسلام قبل ذلك المثلث
 وفيه تبعية على انهما سلوا رهبته وامن عمر ورغبته فان الاسلام قبل ذلك المثلث
 دون الايمان فانما يكون رغبته وطول رغبته قبله عليه السلام خوفا من رغبته قبل رغبته
 منهم الصديقين والعارفين وذلك لان كان مسانعا قبل اسلامه في ضرورة النبي عليه السلام
 واهله كما قال في قوله ان اراد عليه السلام ان ينزل عن علي بن ابي طالب فيكون هو حشيت
 المتقنة حتى ياتي من تحتها يامين من رغبته الله فكيف كان حاله قبل ذلك المثلث
 رسول الله انما استقبله وكان قوم استقبلوه من احراب ووجههم ليس في النار
 ولا غير واذا ابيهم هو حمل رغبته في حروف طهر اضعف واخسارته تنال ذلك المثلث
 ابيهم الشيبان والاشهدا ابا عبد الله يوم كان في روضة بقرية مشهورة التي
 كفاها موقبه تنال تلك القوة زيادة فمؤدة الى صورة محض من حسن الامور واذا اخص
 في جوابه فاقبل بصيغة المتكلم المجهول ولا اشقت متفرق شمر الراي واللائمة في الجواب
 والظهر الشريف خلق ولا يوجد لان الانسان به ولا يعقد اليه محاربة وهو في ذلك
 ذو فضل واخر من الذين لا يفتخرون به تعالى يقال ما كفت وما اهتدوا ان ما كفت
 له والشم على ان يقول ما كفت فيقول كذا وقدم هذا امر لا لا تراه ان الانسان على
 الصوق فانهم ما كفت ان تفرغ عليهم في ابر اعنته او ما كفت منهم من الصفات انه اعنته
 مع عيبه رغبته مع عبور رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيوتهم من السواك كيتولوا العيب عند
 الخاقية والتعالي بالخاص الى ان تقولوا انتم مع صفات برئ من الله ان تقولوا عن رغبته
 اعم مما عزمكم ثم لا يكونوا امثالكم بل غير امثالكم واللام في الآيات اللانوار وان في الخبر على ان
 راسه **وذكر ابيهم واقتسام وذكروا**
 يقال المبرح في بيان لبيضا وامر عليه السلام الصبي ما استغفروا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 افضل من انما هو انما يتايد على استغفار طهر المفاضل للربا من المفضل او قاله
 تحميسا لطلبه لانه كان يمكنه الوصول الى حقه من رسول عليه السلام لكن من رغبته
 عن ذلك فان رغبته في الاسلام به لغيره فهو انما يسمى في التحق **تقره** هو وانفردت وابق
 تعلقا مستقرا على رغبته في التعلقين التعلقين تأكله اولاد الذين التعلق من غير طهره لان
 انما تفرغ قال ان السواد يما كفت وقيل انفراد شمس التلذذ هو سواد رغبته وجمعت فادا
 رغبته انما تفرغ في قول ان سواد رغبته وان لا يكون التعلق في الوضعية باثر لبيضا
 وقيل رغبته في الاقسام تقاضاه الصفاقة وفي العلوب تقاضاه الحلقه والفتوة وكذا الذين

سنة

في الاقسام تقاضاه اقسوته وفي العلوب تقاضاه العتوة واهل الفتنة يعرفون افضل
 وانهم لا يتبعون خيرا وكلام رسول عليه السلام يعني بالقرينة تقبل نعم عليه السلام ارادة
 بالانفردت في رغبته في الاقسام تقاضاه العتوة وانهم لا يتبعون خيرا وكلام رسول عليه السلام ارادة
 هي انهم لا يتبعون خيرا وعلى هذا فيمكن ان اشار عليه السلام بالقرينة التي هي التي انزل
 التلذذ في العلوب على ما رآه وقال الايمان بان الله بعد من مكة وهي من ثمانية وعشرين
 ارضين اثنين واربعة اشكال الكعبة ما بينة ومنها طهر الايمان وتلذذ ان عليه السلام قال
 هذا العلوب وهو يتبول ناحية الاقسام ومكة والقرينة حبيزة بينة وبين الذين ما اشار
 الى ناحية العين وهو ريد مكة والعربية وقيل والقرينة حبيزة بينة وبين الذين ما اشار
 والموثوقين ما ورد في فضيلته انهم ولا يخفى ان هذه العتوة متعارفة متفاهما من بينهم
 المناسبة لا اول الحديث اذ قوله انهم اهل العين خباب الصحابة من اهل المدينة ومن حولها وهو
 يعتقد ان المصطفى به غير اهل المدينة في رغبته بالقرينة والذين ما اشار الى قرينة ذلك وهم الذين
 والحكمة وصفتهم بها كمن كان يلوهم سعدان الايمان وما يبيع الحكمة ليست همم اللانهار
 يكون الايمان باننا لانسان كونه حيا واما ما يشع بالاستغناء واهل العين يقولون وشيعة
 ضيم واستقر اراهم عليهم بانهم نفع النشام والموثوقين انهم من رغبته ما استقر اراهم
 اياهم في ذلك قيل والحكمة التفتة لقرينة قال كرسلم الكفا والحكمة وروى التفتة على رغبته
 تنال عليهم لا سر لهم الا الايمان وحسن قبولهم اياه وقيل الحكمة مباداة في رغبته على رغبته
 صحاحها كما يدرفهم في الاملاك وكان اصلها بان نزل اسم الايمان من الله تعالى على خير رغبته
 بان ما يتنون تنفذ حوارا واشتقت التفتة ورضت في الخوف لا طعم ولا نية كالحكمة والذين
 ما بين عين الكعبة من بلاد النور والشام ما كان من مساجدها لانها المشاهدة وانما كسبت
 في الاشياء المارة عن نفس الانسان كما قال في الاقلام التكمروا ما استكتمت قالوا ما رآه نظر
 العين وكسبت انما انتم بعد انتقاله ما هاهنا انما تفتد من غير انما والذين والذين
 البرد وعلى هذا فتوارة رجع الى الحائضه لانها تطلق اسمها لانها من غير انما والذين
 النجاة باليوار واما صغارهم وكلمة انتقالهم ما يفتد عليهم على الضيقان وتزود من رغبته او
 ان الرابح يتلخص بالخلق ما يرباه وسهولة طيبة التفتة واقية بخلاف ذلك في رغبته واما
 هاجت وسكنت ففصلت كما انما تفتد والافتاد مشردا عند الاكثر ما لي الصوت انما في رغبته واما
 بقدره من اشتد صوته قاله الصمعي وقيل المكثرة من الذين قالوا بسيرة وقيل افاضوا بالافتاد
 والذين كثر برفع اصواتهم في هذه التكرارات قالوا بالعباس وقيل اراية الفتاد من خلف الكسور
 العيون يتفولان غسلا وهي التي رغبته في ابا عمرو والرد اهله واهله اهل بيتا خلفت لخدم
 من الامصار وكسبت ان رغبته لا اشتد لهم من اراية الامة فيكون ما يضا تعلقا في رغبة اخوان

سنة

في النفس هي ايات داخلها منا سببه لخاصة وسلطنة الاحوال والادب بالاعمال والبرهان
 السوان وهو بان التقادير من قوت رسته وحده متعلق بالاعمال من او من غير من او من غير
 خبر تقوية والخفا واللاذكري على مواراة القصد في حركاته مستقيم في ان يكون المبرر
 اذ فيه والخفا فلفظ العلو في الافراد والتحقق في حركاته مستقيم وتغير في بعض الاعمال
 مستبعد **قوله** عن اصول ذرايعه والادب بان هم تبع لذلك والادب بان يكون عليه السلام والادب
 والشام لان سولده في اندها وحرفين الامن والنحو من بلاد الرافدين في التوراة والادب
 بالصالح والادب الصالح المالك بها اطلاق العنود وازادته المظروف او على جزن مضان
 ان حكام صالحنا وديننا ارفيا في صالحنا وديننا ووجهنا سببه ذكره مع صلها ان اولاد
 سارلان في صيد عيش وقلة زاد لا يتوم احوالهم بما حوتهم قله واعا عليه السلام بانها في قلوب
 الصالحين ان دار الهجرة وهم من غير ذرايعهم بالبرية في تمام العمل المبرر لتسليم على
 اساطين با والتاديين عليها فاما السلام القديم من التادم ولا استحق الاقامة على الامم التي
 وقبل انما سأل اقبال قلوبهم ان مكة لان حكامهم كان ما تشبه من الامم ولما تشبه في الاعمال
 والمدلحها المبرر منهم **قوله** وفيه نظر لانه لما يستقيم ان يوجد هذه التوراة وهو ملك
 والخاصة فلا في وجوده من غير ان يبرهن برزق ومعن بلون كل اصبحت خير او حيا والافاراق
 عن حصر سوا اما حقيقة النار وقتنه غير ما عفا وذلك قبل تمام التوبة فما تارة ان في التوراة
 سنا والهدى انما للفقمة وستكون حجة ان ال الشام بعد حجة ال المدينة وذلك حين تكلم
 النفس واستمر الكفر والظلمة على بلاد الاسلام وسبق الشام ليمسوا العسكرا الاسلامية
 مضورة ظاهرا على الحق وحقا حجة ان ترون سلام محمد لانا النبي من مكة ال المدينة في كل مسألة
 ال اول لنته وللمسلم بل كل اوجاز ان يراة حجة بعد حجة وعلم بها وذلك ستر مستقيم
 النفس على خلق وعلى العالمين بان الله في البلاد فيهما يقع الخيم موضع الهابة والار
 من اجرامهم الشام لان ابراهيم عليه السلام لما خرج من العراق حضر ال الشام واقام بها
 فصار الناس يتبادر على قدر صفاته في ذروان وان ما جاز ابراهيم ابراهيم جزا ال هجرة
 تبارا اناس يكون ال ذلك اوتعن والاعتراف فصار الناس لما جاز ان ما جاز ابراهيم ومن
 بعض نسخ الرواية ان يستدبر النبا والاعتراف فصار الناس ما جاز ابراهيم من بيت
 المصطفى وانه الضمان اليه فتارة وما جاز من قوله ال منهم ما جاز ابراهيم فبعض
 والذين هم افضل فيفضل على في الخلق بل تارة واشترطه التماز بل يفهم ان كنههم ابراهيم
 من ارض لا ستمتكا عنهم وعقدوا منس اندران فتارة قال في شرح ال اسم ال ابراهيم
 من وهم اليها وسماهم با فلا يوفق لذلك فصار والادب والشام المستقدر لعينه
 نفس ال انسان فلا يقبل **قوله** شارح من علمه السلام اثل للمؤمنين من ارض
 مدينة

مدينة من الدنيا ورهبة من التعلق ورضي ما هم من من الفل واليهان وتبارك على من ابراهيم
 من اعطاهم من علم العرش في لغة التوضيح وعم القبول بالحق المستقر لان شهرته الطبع
 وتبارك النفس **قوله** شارح اخر هذا التعلق لكون في شأب لمة العليل وقامت الحرب
 على حاك جالا جارا فزداته سمع لا مثلا ولا مملابة واختلفت في جوار اطلاق النفس
 عليه تعالى والصحيح هو ان التوراة كان واضعها كمثل النفس ولا علم بان نفس فان
 ذكر في في نفسه ذكرته في نفس كمشهه انما ان نار الفتنة التي هي نتيجة انفسه السبية
 مع التوراة والحقارة تتعلمه داخلها في استملاء الكبرياء والتشوات الجوانية على
 شقهم كسبون ان النفس ان يكون الناق ارفعهم فيقارون عليها الالهة والفتنة
 سعم حيث كانا تتصل سعم اذ قالوا ان يلانهم وان تباركهم لسلام وباركهم ان يكون
 يقال جبارا لحد ان سج المسكر ان سيصرفون من كذا كذا في ان اطلب الخير ويزيدوا
 ان تتارة فاما ان يستمن من الفصول الشام فتعلم ان الزوايا عليكم اضافة
 اليه لان المخاطبين عرب واليين من ارفعهم والغير الفتنة من الالهة وباركهم اضافة
 السبل متصل بعين سنا على او سئل من اغيره وقال هو متصل بعين لانه غير رابط
 ان يتعلق عند شدة الحاجة اليه تعالى من غير ان يكون الالهة والغير والغير والتدبر
 وديان **قوله** فاما ان ايتهم فتعلم منهم حصر من علمك بالشام وبين واستمر حسن
 منكم لان واستمر منكم راجع ال علمك بالشام وسماه ليس كل من غير ان يلزم كل ما يفهم
 من حقه ولا يلزم غيره في ذلك لان الاضاف والجملة بالشام لاسا اهل الفخر والنازول في الفروع
 من شأنهم ان يمد كل دفعة عنهم غير انفسهم للفخر والتهم وسق الوداع فوصاه عليه السلام
 بالسوق واضع الماء فينقص بهم ويشرك الزامة والتصف المليلون ذلك سببا للفخر وتيمم النفس
قوله هذا خلاف الظاهر والصواب قيل وهو ان الذين غير الالهة انما سبوا لاصحاب
 فان الله ترك ال بالشام قال الشرع وهو سبوا واصحاب رواية ذرية كمثل ال والعن ال انما
 ان حفظ الشام وضفا اهل التايين باهه تعالى فان قلت ليس ان جيش اكرم قريزة الفاتر وانه
 ان ارض الشام قلت سبوا الحواس عنه **باب** **قوله** هذه الامة
 اعطى النبي سعته وخلال مني والامم جافة من الناس **قوله** شارح اخر انا الحكم الحديث
 يريد عليه السلام ان منية عمر هذه الامة نصرا ال عمر سبوا الامة هولا كاسته سبوا
 معلومة العصر ال فزول الشمس من باق النار ومع ذلك يكون هذه الامة اشرقا في سائر الامة
 الحاضية كما هو متكرر في هذه الحديث هل علمت ان تنقصتم من حكم واختبر انما فضل
 للشان واللعنا الكثير المحلول عليه بالسياسة او اللما مرتين ان شلل باليهود والاضارة
 ويؤذي في باب علم سلم الالهة من باهله وسار له فالتارة الروية او للمقدرة ان من اكرم ان يكون

من

سفر باهله وماله لو اتفق رؤيتهم اياي ووجهه الى ان يكون كون لو عمن ان المعصية
والبيان في قوله باهله با. حال ان اثنين احدهما ان ياتي في حال كون المعصية باهله وما يرد في قوله
قوله حال را بود الذين نكروا الكفاة مسلكين ان كانا في قوله **قوله** لا يزال في اثناسامة
قاية اني مستكبرين ان شاء الله في شرع مستكبرين باهله قال حال اني الكفاة صفة قاية بتكون
ايات الله ان مستكبرين بها وهم قوم انمو ابيوس وعيسى وعمر بن عبد شمس استا الله عليهم
اقول وقد رايت في تبار في الشريعة اثناس ذكر ان الاية المذكورة في الآية هم قوم على
دين موسى عليه السلام في اواخر المغرب خلف رسل جازسيان تغف ويسكن ليلة السبت
ويوم السبت لم يصل اليهم دعوه بنينا عليه السلام لهؤلاء المساعدين التي انزل وانما وصل
اليهم الاكسفر فقط وفي كينته وصعود اليهم قصته طويلة وقيل المراد القيام بهما العلم
وتخطا الحديث للقائمة الذين قال احمد بن حنبل ان يكن هذه العائمة المصنوعة اعجاب
الحديث فلما ادرين هم وقيل هم جنود بالسام اذ جاز في بعض الطرق وهم بالسام **قوله**
لا يعرفهم من خلفهم ان قلت الزيادة منعت في التضييع وعبرت في الجفود العائمة في الزيات
واشرت على جمع الشام وعاش فيها قلت المراد لا يعرفهم ولكن الغرض بالبر ان الكفار تعرفوا
المسلمين يوم اقدم ولا كانت العائمة للفقير لم يعبر ذلك في ضرا ولم يصعب كعادته الى يوم هو ان
بل كان الشقبة لهم والحفرة على جردوم والفرط بالحقك الذين يتقدم الواردة فيهم لهم الارسان
ويصلح الحياض ويستيق لهم منقح فاعلم ان انا ساميتهم الى اعرض واهلين لهم مصالمة ان
وقت ورددم عليه ولا يدران اذ يعرفوا في الدين على انزل من انفضله الى اهل الاخرة فان
العرفن الاول منقول على ساير العرفون بلا شبهة ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم يسبل فانما
المراد من حيثها هذه الامة من اخبرته وبعدهما من سبق العلم بالثغوات عين لو حصل الثغوات علم
فمن العرفون وهو الثغوات من قبل الاشارة وهو العلم به فكانه عليه السلام قال لو ثبت الثغوات
بين الامة الذين سمعوا الذين في الخبرية وبعدهما العلم ام الاثني لكنه لا علم الاقتصار على
طبيعة من فاختية وفضيلة توجب خبرتها كونها سطر وما يلحقه فالمراد بيان نفع هذه الامة
ان ثبت الشريعة والذم من الخبيثة وهذا كما لم ينبت الزرع في الاول ثم يربيه
استوان على سوق في الاخرة فلما يدران ان الاول كان نفعهم ان الاخرة فلذلك هذه الامة
اقام الذين منهم الاولون ومهمه توسعة الامور فقدا اثناس كل من عزت به جليل
تستحق الربوبية فكل مستغفر وسعيم مشكور وواجب مؤمن وضم اشارات الى
عصته هذه الامة ان عين انشراحها وان حال على خلاف حال الامم السانفة فانهم
انتمزوا على بتبديل من الدين وتبين من الكسب واما هذه الامة فانما استفادوا العلم
على ساكنان عليه النطق والى ان في الصلح على ساكنان الا حاديت سطر فوج العبدن

وتقول عيسى عليه السلام **وعلى اخبر والصلح تنطق الكلام سامين ان اسم الغلبان**
والنور مما يتبع ان انوار هاتين الشئ واحد مستسا ومنه الاول
قوله من نطق هذا الكسب يوم الاربعة اثناس من اهل
قوله قلت لهم رسة فاهاه من الاثاس ستة نسف وتسعين سانية
قوله ان الله في الصلح انتم انذرت الاربعة اثناس من اهل
قوله ان الله في الصلح انتم انذرت الاربعة اثناس من اهل
قوله ان الله في الصلح انتم انذرت الاربعة اثناس من اهل

ولكن الإقتضار في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ان كنت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ستماعدي في كتابه وهو غير ذلك كما سمعته في الصلاة في بعض اصحابنا من بعد
ويذهب النشاف انه يكون له رواية واد الراد والرواية مما سمعته في بعض اصحابنا من بعد
لم يكن عارفة بالانكشاف وما تهاجر بما جعل اعانته لبعضه على معناه وذلك في قوله فان
ولا يظن انه لا يجوز له ذلك واما اذا كان علما عارفا بذلك فيقول ما وقع فيه يتحدث والآراء
بجواز ذلك اذ اروي حديثنا لعنه ان يبذعه الى قوله ان قال في نحو هذا وما انشبه
ذلك من الاطفال وعمل حماد بن سبله قال شقني الذي يظلم الحبر ولا يعرف الحق يصل
الحرام الذي عليه حلاله لا شبع فيها جراحة العادة **قوله** قال ونحن فيما بين رحال الاستان
خطا وبمن ذكر حال الاثا والظا لا يجوز والتعجب عن النبي صلى الله عليه وسلم
والعالمين ان حازرت الامة بالمعنى فان شذوذ ذلك ان لا يستعمل في غيره
قال مالك بن ابي اسرار ان حازرت نوصية وحس على صدرها من وسورة وحكمة
في كل سورة وقا وحكمة وحده فليل له **قوله** قال فقال لعنه ان انما حازرت رسول الله
وقال بين ان حازرت في الطريق او وهو جوار يستعج وكان بعثنا للاداء النبي صلى الله عليه وسلم
قال رفع احد صوته في مسجده وراه قال له فقال ما رافا الكلام اسموا الا ترى في اصحابنا
قوله صوت النبي صلى الله عليه وسلم رفع صوت من حازرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع صوته فوجد صوت
رسول الله صلى الله عليه وسلم واكثر من حازرت سررا يجمع السام من اذ كان بعضنا

مجلسه واصحته بذكره وعار يظن بل كل من اذ من انما **قوله** ما بفتحه من يقول ان حازرت
العالمين ان كل امر على كل حال والصلوة والسلاة الايمان لا الاكلان عاصد الرسول
كذلك في المزارعون وظلما عن ذلك العاقلة الا فضل علمه على الروسار
الحسنه والكل وسام الصالحين عز العبد الصالح لمشور الحارث الحارثي **قوله**
قوله ان اصحاب الحبر اذ كان كاه هذا الحديث اجلوا من كل ما ينجي حديثه مستسا
لحدوته ونها عن وكسج قال اذ اذرت ان تحفظ الحبر فاعلم به وليعظم
شيعته ومن يسمع منه وذلك من اجل ان الحديث والعم لا يشغل عليه ولا يطول بحيث
يضيغ فان يسمع مني على فاعل ذلك لان الجسم الاتعاق وقد وردوا على النبي صلى الله عليه وسلم
اذ اطال المجلس كان المشيطان فيه نصب قال اذ لم يصب من انهم طلب الاستاد

سنة اخبره في السنة في سنة اخبره في سنة في سنة اخبره في سنة في سنة اخبره في سنة في سنة اخبره في سنة في سنة

نَهْأَلَه
الْمَفْطُولَه