

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

**المملكة العربية السعودية**

**وزارة التعليم العالي**

**جامعة أم القرى**

**مكتبة الملك عبدالله بن عبدالعزيز الجامعية**

**قسم المخطوطات**

بداية المصطلحات



واستلزامه الذي يترجم من حد يشيخنا حتى ان لم يزلوا بسره انه من ابد واحد المنطق الجيب عليه من حوره  
 عما انما هاته اليه اسنم عليه ظاهره وباطنه فانه يتبين حوره من حوره شئ اما اولاد فلان من غير اسنم  
 ابن ستم كما بهم فانه يترك اسمه اى اكثر جزوا اما ثانيا فلان في ذكره الذي هو اسم جاس يجمع مقادير  
 الجان اشارة اليها جالا فكانه انما ابتداء اسنم كما باسم من بين جامع للجملات والبركات واما ثانيا وادعا  
 فان في ذكره كبري وادرس وصفي المهن والجم شاة جميل على وجه الشطرنج والتبجيل للدلالة على كبره واسنم  
 جلاليه وعظامه الذي من اجتهت التي وصفت كانه في الدنيا والعقبى **المعنى** بالكرم على النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم ما هو اجد وسنم من ذكره ربه والرائية والبر حجة صار كانه يراه حوره فلذلك اخطبه بقره عنك بالكرم اى  
 طلبه عنك في كل مطلب فالكرم في الجبر الذي ذكره وقد عولق من هنا بمنزلة الذي استيوان في الفاحشة وبعثناه ابراهيم  
 الكرم في حوره والتمسح على الجود في حوره الى العنق والقدرة وفي حوره اصبغ الرية ومنه كرم الخواص اننا  
 بسره ويجمع صفاته العنقر والاولاد الهمة والسب واما كما عظمه سبحانه عما يتصف فاية بعده عن عبادته  
 ان في بيانه من جن العنقر وادناه واختاره في منادى العبد ههنا لنفسه استنادا منه ان يكون  
 قريبا الى اختيار الجود واما عدل في حوره عن الاولاد المشهور استنادا الى الجود في الشاة وسواء كان بالظن  
 ادلا واما ثانيا فانه في كرمه بمن سيد ما بين المشهور عند الجبرود كما قال ابن ستمنا الشوق المرم والادامه  
 سنانا للجبرود **المعنى** بان وصفه التوفيق خلق القدرة على العطاء وقاد امام المؤمنين هو خلق الطاعة  
 وقاد العلامه الشاهنظر اقال الامام فان القدرة على العطاء موجودة في خلق مسلف ولا يفرق الجبرود اللهم  
 الا ان يواد بالقدرة القدرة المعروية من العنقر في كل يوم في كل خلق وفيه من جعل الله اسما من انفسه  
 لخصول الطوبى وفيه ان جعل الله اسما من انفسه لخصول الطوبى من اى عنده ليس في خلقه من خلقه  
 عليه فلا ولا ولا في فان التوفيق عزيز المثل والعنقر من خلقه في القرآن اذ ليس فيه الا ما توفيقه الا بالله  
 وما تحققت الشاير الاسلاميه من عظيم الطاعات حمدا سبحان وتوفيقه فانه وصفه تحققتا وتحققتا العقاب  
 توفيقا وانها في بالبرهين القاطرة **المعنى** انما يرجع عقيدة وج احكام شرعية لا تتلقى كيفية  
 على كونها احد وتسمى احكاما اصلية وعقداية وعقداية ويعاها بها الاحكام الشرعية المتعلقة بكيفية العمل  
 وتسمى شرعية ومن عوام احكامها ظاهره كونه الصلوة واجبة **المعنى** الاسلاميه او منسوبة الى من الاسلام  
 المشهور عند الجبرود الامان والاملا مشاير بان تحتها خلق موسى اسلم وبالكنس وعدد الاملا من اللذان  
 لم يفرق خلقه في ذكره وان الملام من جبرام الاملا وان كانا من اهل البره والاهوا كما جبهه النبي  
**المعنى** الصفة التي هي لفظي حفظا وفيه الصفة عدم خلق العصمة واما كان الصلوة من قدر على  
 تا التحقيق كما ذهب اليه قال وعصمة عن التقليل في الالهوا والزوج الخلاية النبوية التي لم  
 الحكم وهي علم يتدارسه على الثبات اعتبارا بانه يرد في حقه وادفع الشبه عنها والموا والادوية  
 النبوية لا يرد في حقه صلا على صوابا كان او خطأ فان علم هزيت الضلال وان كان خطأ ولا يخفى  
 من علم الكلام وفيه شامة الكلام العلم من الكلام او علم فيه كلاما مختصا حين كثيرا وعلمه كما في  
 تان في ذلك التقليل والرفق ان الكلام شئ من العلم وبين الحجة وانما يرد على من يرد في علم الكلام  
 لصاحبه المنطق بانه يرد في المنطق او علم في مقابلة المنطق اى كما ان العلم بالقدرة على انما

كل

الاصول

فان في علومهم سموه بالمنطق كذلك اهل الشريعة علمنا في في علومهم سموه بالعلم الذي يقع المنطق على  
 سبيل الالية ومنه مثلا كما سبيل البره في علمه في سبيل العلوم الشرعية والبره في جملان المنطق فانه العلم  
 النفسه واد في من اد علم كما عنوان الايام الجمال في كذا اوعلم انتم من حيث يثبت العلم بالمشاهدة  
 ان حادث او قد يمد ان يقبل لهذا خلق كثير وعذير جرح غيرة **المعنى** فان قلت ان الله من الوحيين بالصدق  
 عليه حيث قال يا ايها الذين امنوا صلوا علينا وعلينا صلوا فان قلت ان الله من الوحيين بالصدق  
 له قلت الصلوة من الله من رحمة ومن المدركة استغفارهم بل يوجب من الوحيين الدعاء وطلب الرحمة  
 فطلب الصلوة له من الله صلوة عليه من عبادته فانه دعاء من له عليه الصلوة فيون تصفد هذا ايضا اولى  
 ولذا وردت الآية المكية فالتصالحه وضع الله عنهم علينا يا رسول الله كيف نصل عليك فقال يقولوا  
 اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فان قلت محمد عليه السلام وهو العلم  
 كما علمه طلب الرحمة له قلت صفاته طلب انا الوسيلة والفضيلة والوجوه النبوية والقيام الجود في  
 الاخرة ولعل طلب الرحمة ذكره من الله به يكون من اسباب عطاء له في علم السلام ولكن ذكره كمالهم عليه ام  
 اطلبوا الى الصلوة **المعنى** سيدنا نحن بنو ادم نولدوا من ادم وخلقوا في الفلق كبري من السرد  
 وهو الجبرود **المعنى** عطف بيان السيد واختاره من بين اسما كراهه وغيره يكون اسما واعظم  
 ولا وورد في القرآن اكثر في سمية لاكثر الجبرود واقتنا وبيره لواء الجبرود الشاهنظر **المعنى** الجبرود في  
 التبريد وهو التوفيق يتوافق على البرهان اصنافه الشواطي اعلم من انصافه الصفة الى الموصوف  
 شئ اصلا وشيا وكونهما قاطعة عن انا تقطع كلام الخضم عند الخضم وكما يوره عليه السلام بذلك  
 على الشواطي من عند الله كما قال وتلك حجتنا ايضا ها ابراهيم على قوله **المعنى** المشدود من المشدود  
 وهو الحكم على جامع السيف والسنان اصنافه اللوامه اليه ايضا اصنافه الصفة الى الموصوف  
 اى السيد وانه بسيف الغلام وهو من ماله يربح ويسان خلقه من اسره كما في من اسره من  
 الات الحرب كالتوسى كقولهم وعقدواهم ما استطعتم من قوة فانه عليه السلام قال انا في السيف  
 وورق في تحت فادى اولادنا اقوى والشه الشهادة **المعنى** عا له فعليه عينه وبين الله جعله استنادا  
 الحديث الذي يورده الشهادة اعلم من فضل بيني وبين ابي يعلى فليس من موطنه صنوع واصلا الى اعم  
 بولس اهل خلق استماله في الاشراف واد في الخطر وج هم من اهل بيت العظمى من تولد به الميراث  
 الله يذهب عنكم الرجس من البيت ويظهركم تقديرا **المعنى** محمد هو صاحب هوس سجدت عليه  
 سوا الايمان جمع عيني يعني الاصل ويعني ان يجلي على طر المسبورة فانهم اللذان يثبتون الحق  
**المعنى** النبي من عند الله لولده في بيتهم اى من عند رسول الله فانه بشرهم بالجنة وليس المراد  
 منهم العشرة الميتة فقط فان اهل الصحابة يمشرون به بالتي اشارة العشرة اشهر ويثبتون ان يثبت  
 اهلهم وراسخا الموقفة الذين يعقبون عصف منهم **المعنى** بالادخل والخلود فان قلت الدخول في  
 الجنان لا يكون الا من لقلود لان اهل الجنة خالدين فيها **المعنى** بالادخل حاجته الى ذكره لخلود وقت له  
 بالنسبة الى الترفق فان لا يدرج فيها فيكون لا يكون بخلاف في الترفق فانه يصف اهل الجنة  
 لقوله في في عباد الله جردا وليكبرون العزة من مابصر **المعنى** وجعل من الترفق انما يلية

اشارة  
دودع

الاصول





هناك من لا وجوب عليه طاس من انه لا يوجد على الله سبحانه وعنده المعتد به فبوتها بما على الله وجوب لا وجود لا يصلح  
عليه حيث قالوا ان اعتبار بعد التوبة فلعلم وقد عرفه عدم وجوبه فان قلت ان الذي لا يوجد في التوبة على الله  
يكون حكمه على علم بحصته والاعراض الشايب منها والمصوم من المعاصم لتمامه على الطاعات واحدا  
او لا يوجد على الله تعالى لا ولا يكون التوبة من العباد وانما كانت التوبة بالحيات فان اموتت المذنب  
موتن الحسنة الله بها ان شاء عز وجل وان شاء الله في التوبة وبقدره جهالة قلنا حكم الكل واحد حيث انه لا يجب  
على الله ان يكون عاقبة التوبة جارية بانها مبررا من الناحية والذات والحيات وانت من الاول بانها لا يجب  
الوعود والوعود من الله لغير الخيار **ردون** بعض كان يتوب عن الذنوب والربوا اخلاق من اهل  
سنة على ان التوبة اذا كان التوبة ذنبا مطلقا لم يوجبها لاشراكها في كونها في ذنب فلا يقم التوبة  
عن ذنب دون اخر وان كان التوبة ذنبا خاصا فيصير التوبة عنه دون غيره وقال الله الاختلاف في  
صحة التوبة الموقفة وعدم صحتها اذ يمتنع على ذكر الاختلاف فان الذنب على ذنبها اذا كان التوبة  
سواء في الاوقات اذ يمتنع فلا يقم التوبة عن الذنوب وقت دون وقت والذات ان التوبة ذنبها وقت  
خاص فيصير التوبة عنه في وقت دون وقت وقال السيد العاصم عند الاشارة صحة التوبتين  
اي التوبة الموقفة والتوبة الخاصة ببعض الذنوب دون بعض اقول واذا عرفت ذلك ظهر لك ما في  
كلام العلامة حيث قال والله اعلم بما هو الناحية ولا يصح التوبة الموقفة لانها صريحة عن الاشارة  
بما يكونه الخاصة ببعض الذنوب اذا نشأ الخلاف فيما واصل وهو تقيم الذنب وتخصيصه واما قول  
العلامة ولا يصح التوبة الموقفة فليس في تعريف التوبة من وجوب العزم الا لا يعود اليها فردد  
بانه قد يخطى بالان يقف المصيبة في الاستقبال الدهول او جنون او موت او غيرها وما كان السيد  
شرحه انما من احكام التوبة عليهم في التوبة الموقفة مثل ان لا يذنب سنة وفي التوبة الموقفة بخلاف  
يتوب عن التوبة دون شرط اختلاف ممتنع من ان التوبة اذا كانت ذنبها على الاوقات والذنوب  
جميعا اذا لم يمتنع من عدمها فذهب بعضهم الى انه يجب العزم لانه اذا ندم على ذنبه وقت ولم يندم على  
ذنب اخر وقتا ظهر ان ذنبه عليه لغيره ولا يندم على توبته كما لا يشركها في العلة الحقيقية للندم  
وندم ايضا في جميع الاوقات لا يشركها ايضا وان لم يكن توبة ذنبها حرون منها في ان لا يوجد نكر العزم  
كما في الواجب فانه قد ياتي بالمسور بعضها دون بعض وفي بعض الاوقات دون بعض ويكون المانع  
به حصصا في نفسه بالاعتقاد على عدمه من العلة الحقيقية للالتفات بالواجب كود العزم حسنا و  
مشركية بما لا يوجد في التوبة التي هو علة الالتفات بالواجبات في جميع الواجبات ودوام  
الالتفات بها كما لا يوجد في التوبة التي هو علة الالتفات بالندم والندم على كل ذنب وفي كل وقت فان قلت  
سواء يمتنع في الواجبات فليس في العلة مشركية فيها فكيف سئل بترك التوبة اذ كانت متعلقة اي  
غير متعلقة والاشارة وانما لا يوجد في التوبة التي هو علة الالتفات بالندم والندم على كل ذنب وفي كل وقت فان قلت  
فان قلت استند العلامة على صحة التوبة الموقفة بعدم دخولها في حد التوبة بخروجها من التوبة  
بقيد العزم على الحسنة بان يقام العزم على ان لا يعود اليها وما ذكره السيد بطول كلامه وقت ما ذكر  
يطلبه اذ يعلم من كلامه صحة التوبة الموقفة في ذلك من قال بعدم صحة التوبة

بها فان حد التوبة بما ما يعلم من كلامه من ان التوبة على الحسنة من حيث هي معصية ممتعة او معصية  
باعتبار انما الحسنة او باعتبار اوقافها من العزم على ان لا يعود اليها اذ في وقت من عند التوبة  
عن كل المعاصم في جميع الاوقات وفي بعضها يكون توبة داخلية في التوبة وكذا من تاجع المعصية في جميع  
الاقوات او في بعضها تكون توبة داخلية في التوبة وكذا من تاجع المعصية داخلية في حد التوبة  
بما ان استدام التوبة ليس شرطها لصحة التوبة عندنا وانما شرطها لصحة التوبة في حد التوبة  
داخلية في حدها لكنها لا يخرجها عن غيرنا لعدم شرطها لصحة التوبة عندنا في حدتها وانما استدام  
الكلام في هذا المقام لانه من مر ان الاقدام **رد** والاسرار المعروفة في ما لا يوجد في حد التوبة  
سائلا ودها في علم الكلام ما انها بالعرف اشبه وانما يشبهان التوبة في التوبة عن ان يشبهان التوبة  
والاضلال بالواجب ولذا ذكرها بعد التوبة قال العلامة المتأخر في المقام بعد المراد من العزم  
الواجب من المكلف لتمامه ونظرا بنوع التوبة بانها واجبان من العظم بان الاصل بالعلم وليس  
بواجب لا يندوب ويعلم من كلام المصنف ان العزم واجب من العزم من العزم والمكلف لا يندوب  
ومن المكروه حيث قال انه تابع لما يوسوسه فان كان ما يوسوسه ايجابا كان الاصل ايجابا وان كان  
مندوبا يعلم منه فقام في الواجب العزم ولا يندوب ولا يندوب كما ذكره في التوبة فان عزمها بالواجب  
الاسرار المعروفة والتي عن المكروه وصحة في حق الله وان وجوبها في الواجبات والمكروهات والندم  
والندم وبات والمكروه الغير المحرم كالامتناع من العزم والندم في ان لا يجب بل يجوز بالاسرار  
والتي عن المكروه لا ينسب الامام واستدانتها في اقامتها للذنب وذهب عن عزمها ان وجوبها مطلقا  
فذهب اهل السنة الى وجوبها شرعا واليه في اوقافه وحسنا وقالوا بانها ان تفتن ان تفتن ان تفتن  
والتي عن المكروه في ضرر عن الامور التي لا يندوب في غيرها ولا يندوب وان فلا والى الابد على وجوب  
في حلة قوله به ولكن منكم امر يدعون الى الخير ويامرون بالمعروف وينهون عن المنكر وقوله في  
المعروف وان عن المنكر واصبر على ما اعابك وقوله من تفتن من المعروف وتفتن عن المنكر وليسقط  
عليك شرارك ثم يترجم اخباركم فلا يجازيكم وقوله من ساء منك فليسوفه بوجه فانما يتسقط فليسا  
وان لم يتسقط فليسا وعلقوا اصفى اللعان **رد** في شرط وجوبه بوجه فانما يتسقط فليسا  
عنه منكم والذات كليس من الحسن الا لا يجب عليه الحق المتعلق به اعتمادا على المسور والمانع والندم  
**رد** في الواجب تامل وهو ان لا يجب عند الشك في قول الاسرار التي اعترض الشك في قول الاسرار والتي  
يجب الاسرار بالواجبات والتي عن المكروه **رد** ولا يجوز التمسك بوجوب الاسرار بالمعروف والتي  
عن المكروه من شرط الاسرار بالمعروف والتي عن المكروه **رد** في العزم فان قلت قال  
الموافق لوجوب شرطان احدهما ان يظن انه لا يعود في ذنبه في وقتها وانما هو عدم التمسك وذكرها  
عنه شرطين له ادها ان يوجه كماله فتمت وتاثيرها الذي في قوله وبينها وبينها وبينها وبينها وبينها  
ما ذكره في العزم وكذا ان يظن انه لا يفتن في التمسك بشرطين الذي هو في حد التوبة  
واذا لم يكون التمسك بشرطين وانما هما في حد التوبة من شرطين احدهما ذكر عدم جواز  
التمسك ايضا في حلة تقيها ان شرطها من المعروف في ابعادها عن افعالها اسلام يجب ذكره



به وان عتقنا بستانه اولى لا يكون **جس** خولد ان الله لو كان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لم يزلوا  
 هذا المسمى للمعصية ثم ليقول ان الذين يجيئون بالاشياع الفاضحة في الدين امنوا لهم عذاب اليم فانه يدل  
 على ان الله في افعالها والاشياع المومنين حرام ولا شك ان اليقين في افعالها فانه يكون حراما عليهم وايضا  
 قد علم من السيرة المقهورة انه كان يكون افعالها المكرمة ولذا قال من ابشيت به من عهده القادورات فليس  
 حاله سترانه فان من ابشيت بها صغرتا فاما عليه خالفة الفهم اجملنا من المعينين لمحمد كره ولا تجعلنا  
 من الموقنين المعقدين واجهلنا من المسلمين والمومنين ولا تجعلنا من الفاسقين والخالفين واهدنا  
 انصرنا السوي وجنبنا عن مجاورة الضال الغوي الذي هلكا ما هلكا في الله اليقين العترة عن كل شئ  
 هذا الشئ **و** في صيغة معلومة من غير تقدير الى يوم **مع** من عن اطلاق المعنى والايضا الخلق والحيوان  
 ذلك جنسها لا ينافى ولا يتجانب عن جنس الاعتقاد **و** في معنى ما صنع في ما يتوجه عليه من الدعوة  
 مع ما يتوجه اليه في ظهورها بغير ظهور العترة **و** الله على ما اقول **و** كين **و** هو **حسبي** **و** نعم **الوكيل** **و** المرجون  
 الناظر في النظر في معنى لا يفسد **و** الرضا **و** فانه **عائبة** المعنى **و** منها **بما** **المتقى** **الله** **الرجوع** **و** **المجرب** **الله** **ولا**  
**واظروا** **ظاهرا** **و** **باطنا** **فانه** **الا** **و** **الواظرون** **انظروا** **بما** **هو** **بما** **المتقى** **الله** **فصل** **الله** **يؤمن**

من يشاء والله ذو الفضل العظيم والمجاهد

وجهه وصلى الله على من لا نبي بعده

وليامه وصحبه وسلم تسليمات

**و** **محمد** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **و** **آله** **وسلم** **و** **ص**

~~الله عليه وسلم~~

~~الله عليه وسلم~~

~~الله عليه وسلم~~

~~الله عليه وسلم~~



