عوارف المعارف

نسخه ۲۶۰

امام یافعی در النقاب وی چنین گفته است استاد زمانه خود بود او را مطلع الانوار و منبع الاسرار و دلیل الطریقه و ترجمان الحقیقه و اسطه السلوک الی الله و الجامع بین علمی الباطن و الظاهر قدوة العارفین و عمدة السالکین العالم العامل ابو حفص عمر بن محمد البکری السهروردی قدس سره از اولاد ابو بکر صدیق است رضی الله عنه و انتساب وی در تصوف بقم وی ابو النجیب سهروردی است و صحبت شیخ عبد القادر گیلانی را دریافته است و غیر ایشان از مشایخ بسیاری را دریافته است و گفته اند که مدتی با بعضی از ابدال در جزیره عباد ان بوده و خضر علیه السلام را دریافته شیخ عبد القادر وی گفته است انت اخر المشهورین بالعراق وی تصانیف است چون عوارف در شرح النصایح و اعلام التقی و غیرها عوارف را در مکه مبارک تصنیف کرده است هر گاه که بروی او وی مشکل شدی بخدای کعبه باز گشتی و طواف خانه کردی و طلب توفیق کردی در رفع اشکال و دانستن آن حق است در وقت خود شیخ الشیوخ بغداد و ارباب الطریقت از بلاد دور و نزدیک استفتا مسایل از وی کردندی کتب الیه بعضهم ما سیدی ان ترکت العلما دخلت الی البطالة و ان عملت دخلنی العجب فکتب فی جوابه اعمل استغفر الله من العجب در رساله اقبالیه مشهور است و مذکور شیخ اکمل الدین علاء الدوله گفته است از شیخ سعد الدین حموی پرسیدند که شیخ محی الدین داعیه یافتی گفت بحر مواج لا نهایة له گفتند شیخ شهاب الدین سهروردی چون یافتی گفت نور متابعة النبی صلی الله علیه وسلم ولادت وی در رجب سنه تسع و تسعین و خمسمایه بوده است و وفات وی در سنه اثنین و ثلثین و ستمایه بقلعه

سعد بتلك هذا الكتاب احمد فوزي
مصطفى القرطوني في سنة احد
عشر بعد الف

ومن كتب ابي عبد الله محمد بن

كلمة لخواص الخلص
من زبدة الحقايق واصل التحقيق

كفر هابراق مست كوش دار كفر ظاهر است وكفر نفس است وكفر قلب
وكفر حقيقت كفر نفس نسبت دارد بابليس وكفر قلب نسبت دارد بابراهيم عليه الصلوة والسلام
وكفر حقيقت نسبت دارد بحق تعالى اعلم ازين جمله ايمان باحد
در نتوان دست كتاخى مركم بكفتن درين جهان و دانمان نكند اما
بكويم آنچ باشد خود باشد اكنون كوش دار كفر اول كه ظاهر است جهد
عموم خلق را معلوم است كه زنار و اعلام ازا علامهاى شرع زه كنند
يا نكذيب كند كاو سود اين كفر ظاهر است اما كفر دوم كه نسبت بقلب دارد
ونفس بت باشد كه النفس امارة اكر وبت خداى كند اوراست سزا
آلهة هواه اين باشد مكر كه ابرهيم عليه السلام از بت كفت هذا جنى دلى
ان عبد الاصنام اين كفر بنفس تعلق دارد خدا موى بت پرستان
وبعد ما كه موجود كرد خداى اين كفر نام اين معنى در كون ومكان نماند
ان نفس كه از كون ومكان وحدت يافت اول ما خلق الله روحى عرض كرد
مقام باشد كه چون ان مقام بابند بيند كه مكر خداى ابن كفر بهمه مقام
اكر درين مقام بار ماند وموقن ازين هم باشد كه ان ما ان الدين
الدين عند الله والاسلام به مشكوة سرور انبيا صلوات الله عليه
مقام رسد وازانجا بالله وكان من الكافرين حدود كه اين

MİLLET GEKİ... KÜTÜPHANESİ
KISIM : Ferzullah
ESKİ KAYIT No. 1262
YENİ KAYIT No.
TASNİF No.

ابتدا کرده شد بی بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله رب العالمین
والصلوة علی محمد وآله اجمعین ودر همه اوقات این دعا بجای لیس
اللهم انی ادعوک باسمک المکنون المخزون السلام المنزل القدس
المعدس الطهر الطاهر یا دهر یا دیهار یا دهور یا ازل یا من
لم یزل یا ابد یا من لم یلد ولم یولد ولم یکن له کفوا احد یا هو یا الله الا هو
یا من لا الله الا هو یا من لا یعلم ما هو الا هو یا من لا یعلم این هو
الا هو یا کان یا کینان یا روح یا کاین قبل کل کون یا کاین بعد
کل کون یا مکونا لکل کون آهیا شراهیا اذونا اصباوث
یا مجلی عظایم الامور سبحانک علی غایة بعد حلمک سبحانک علی
عفوک بعد قدرتک فان تولوا فقل حسبی الله لا الله الا هو
علیه توکلت وهو رب العرش العظیم

قدر این دعا دانی یا نی در یاب که این دعا در صدف لوح محفوظ
نوشته لیست وقادری این دعا جز محمد رسول الله نیست دیگران را
خدای تعالی ما را از ثواب این دعا محروم مگرداناد بلطفه وکرمه

کذا فی ذبذبة الحقایق لعین القضاة همدانی
رحمة الله رحمة واسعة

امین یارب
العالمین

العوارف جمع العارفة وهی العطیة والمعارف جمع معرفة وهو الوجه ومرعاة الرب
ان تقول لسادانهم وجوه القوم فنعم السبح کتابة العوارف والمعارف انما عطیا وهو الکاجة

مانی کوشیم ودان نمی کوشند تا بخت کرا بود کرا خواهد یار

من ابیات الزوزنی

معشوق منی بی تو نمی یادم زیست درمان وصل تو نمی دانم چیست
با عشق تو فراق کرد دیوانه دلم در عالم کسی نیست که بر من نگریست

لابن الواوندی

در زمانم جان و دل نزد یک دگر می سوزد وز جمال و حسن دوش مرد و کان می شود
بس میان جان و دلبر قالبم زحمت شد شت نی تن و قالب مرا دم خود میسر می شود

لاحمد غزالی رحمه الله

در عشق ملامتی و رسوایی به کافر شدن و کفری و ترسایی به
پیش همه کس عاقلی و دعنایی به واندر نظر مار سوا و سودایی به

لابی بکر الدقاق

شهر وطن عاشقان بیرون است بر هر چه منزل زنی ازان بیرونست
این راز نه لفظ از دهان بیرونست یعنی که خدا از دو جهان بیرونست
جانم ز حقست و حق ز جان بیرونست ان بی نقطه است نقطه زان بیرونست

خواجه احمد جوی

آن کو صدر اصل را غرض خود دل ماست آن دل که برون ز کون و کان منزل ماست
این طرفه نگر که این سخن مشکل ماست پیش از کن و کان چه بود آن حاصل ماست

آن روز که من آمدم کدامت ای جان تا باز روم که کار خامست ای جان
در هر نفسی هزار دلبر خامست ای جان نامرد ترا عشق حرامست ای جان

از ار کسی طلب مکن بی سببی هان تا نکنند یار بی زیر لبی
چندین چه شوی غره بدین حال و جمال کان نیز شود ناسی یا بینی

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله العظيم شانه القوى سلطانه الظاهر احسانه
الباهر حجته وبرهانه المحجب بالجلاله المتفرد بالكمال
المتردى المرتدى العظمة فى الابادى والازال لا يصوره
وهم وخيال ولا يحده مثال ذى العز الدايم السرمدى
والملك القايم الذى لا يرام والقدرة الممتنع الى زال كمنهاه
والسطوة المشروعة فى استهاد صفاته نطقت الكاينات
بانه البارئ المبدع الخ من صفحات ذرات الوجود بانه
الخالق المخترع الخ وسم الانسان بالعجز والنقصان والزم
فصيحات الالسن وصف الحصر فى حلبة البيان الخ واحرقت
سبحات وجهه الكريم اجنحة الخ طاير الفهم الخ وسدت تعززا
وجلالا مسالك الوهم الخ واطرق طامح البصيرة تعظيما واجلالا
ولم تحد من فرط الهيبة فى فضاء الجبروت محالا تعاد البصر
كليلا والعقل عليلا الخ ولم يتنهج الى كنه الكريا سبيلا الخ
فسبحان من عزت معرفته لولا تعريفه وتعذر على العقول تحديده
وتكييفه ثم البس تاج الصفوة من عباده ملابس العرفان
وخصهم من بين عباده بخصايص الاحسان فصارت ضمايرهم
مذاهب الانس الخ وسرايرهم قلوبهم بنور القدس محلوة فتهيات
لقبول الامداد بالقدس الخ واستعدت لورود الانوار العلوية
بما تخلت من الاوساخ البشرية العطرة بالاذكار جلاسا واقامت
على الظاهر والباطن بالتقوى اساسا واسعرت فى ظلم البشرية

من البقين نبراسا واستحقرت فوايد الدنيا وما حواه وانكرت مصايد الهوى وتعاطيها وامتطت الخ الرغبوت والرهبوت
واستقرشت بعلو همتها بساط الملكوت الخ قدرت الى المعالى
اعنانها وطمحت الى اللامع العلوى الخ ولحظت من الملاء الاعلى
مسامرا ومحاورا ومن النور الاعز الاقصى الخ زادا ومزادا وراه احساد ارضية
بقلوب سماوية وانباح فرشه نارية الخ عرشية نفوسهم فى منازل
الخدمة سيارة دار دواحهم فى فضاء الخ طيارة مذاهبهم فى العبوديه
مشهورة واعلامهم فى اقطار المشهورة الخ فقدوا وما فقدوا
ولكن سماحوا لهم فلم يدركوا وهم الا مقامهم فلم يملكوه كاينين
بالحنان ماينين بقلوبهم عن اوطان الخ الدنيا لا رواحهم حول العرش
تطوفا وقلوبهم ولهوبهم من خ البراق تنعمون بالحضرة
فى الدنيا جرعة ويتلذذون من مجج الخ ظما الهواجر سلوا بالصلوات
عن الشهوات وتعوضوا بالحلاوة الخ عن اللذات يلوح من صفحات
وجوههم بشر الوجدان ويتم على طول الخ سرا بعد سر ثم نضارة العرفان لا تزال
فى كل عصر وزمان منهم علما قايما الخ داعون للخلق بحسن
لحسن المتابعة رتبة الدعوة وشعله الخ فتن قادة فلا تزال تطرح فى
الخلق اناتهم وتزهر فى الاقطار الخ ثم من اقتدى بهم اهتدى
ومن انكرهم ضل واعتدى وهم على ما هيا للعباد من بركة
خواص حضرته من مناهل الوداده وهم على بينة ورسوله محمد والى
واصحابه الاكرمين الامجاده ثم ان الهدى هو القوم ومحقق
لهم علما بشرف حالهم وصحة طريقتهم المبنية على كتاب الله والسنة

المتحقق بها من الله الكريم ذي الفضل والمنة حداني على ان اذب عن
هذه العصابة بهذه الرسالة وان اؤلف ابوابا في الحقايق والآداب
معربة عن وجه الصواب فيما اعتمده مشعر بها صرح العلم بهم فيما
اعتقده ومحت كثيرا مما هو من دخلت احوالهم وتسترت بهم المتسترون
وفسدت اعمالهم وسبق الى قلب من لا يعرف اصول سلفهم سوء ظن وكاد
لا يسلم من وقيعة فيهم وطعن بوهنا منه ان حاصلهم راجع الى مجرد رسم
تخصصهم عاد الى مطلق اسمهم ومما حفزني فيه من النية ان اكثر سواد
القوم بالعشيرة الى الطريقة مشيرة والاشارة الى احوالهم وقد يرد من
كثير سواد قوم فهو منهم وايد الله الكريم بعوارف لطفه واجل المنح
عوارف المعارف والكتاب يشتمل على اثنى عشر بابا والله الموفق والمعين

الباب الاول في منشأ علوم الصوفية

الباب الثاني في تخصيص الصوفية بحسن الاسم

الباب الثالث في بيان فضيلة علوم الصوفية والاشارة الى نموذج منها

الباب الرابع في شرح حال الصوفي واختلاف طريقهم

الباب الخامس في ذكر ماهية التصوف

الباب السادس في ذكر تسميتهم بهذا الاسم

الباب السابع في ذكر المتصوف والمتشبه

الباب الثامن في ذكر الملامتي وشرح حاله

الباب التاسع في ذكر من انتمى الى الصوفية وليس منهم

الباب العاشر في رتبة المشيخة

الباب الحادي عشر في شرح حال الخادم ومن يشبهه

الباب الثاني عشر في شرح حرفة المتاع الصوفية

الباب الثالث عشر في فضيلة سكان الرباط

الباب الرابع عشر في مشابهة اهل الرباط باهل الصفة

الباب الخامس عشر في خصايص اهل الرباط فيما يعد لهم دونه بينهم

الباب السادس عشر ٥٨
في اختلاف احوال المشايخ في السفر والمقام
الباب السابع عشر ٦٤
في ما يحتاج اليه المسافر من الفرايض والفضايل
الباب الثامن عشر ٦٨
في القدوم من السفر ودخول الرباط وآدابه فيه
الباب التاسع عشر ٧١
في حال الصوفي المنتسب
الباب العشرون ٧٣
في ذكر ما يكمل من الفتوح
الباب الحادي والعشرون ٧٩
في شرح حال المجرد من الصوفية والمتأهل
الباب الثاني والعشرون ٨٥
القول في السماع قبولا وايثارا
الباب الثالث والعشرون ٩٢
القول في السماع عرضا وان كارا
الباب الرابع والعشرون ٩٤
القول في السماع ترفعا واستماعا
الباب الخامس والعشرون ٩٧
القول في السماع تأدبا واعتبارا
الباب السادس والعشرون ١٠٠
في خاصية الاربعينية التي يتعاهدها الصوفية
الباب السابع والعشرون ١٠٣
في ذكر فتوح الاربعينية
الباب الثامن والعشرون ١٠٧
في كيفية الدخول الى الاربعينية
الباب التاسع والعشرون ١١٠
في ذكر اخلاق الصوفية وشرح الخلق
الباب الثلثون ١١٥
في ذكر تفاصيل الاخلاق
الباب الحادي والثلثون ١٣٢
في الادب ومكانه من التصوف
الباب الثاني والثلثون ١٣٤
في اداب الحضرة واهل الغرب

في الحالين وهذا هو الصحيح وغاية النهاية وكل حال يستقر وسليم يشاكل حال رسول
الله صلى الله ع وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم من الليل ولا يقوم
الليل كله ويصوم من الشهر ولا يصوم الشهر كله غير رمضان ويتناول الشهوات
ولما قال الرجل اني عزمت ان لا اكل اللحم قال لو اكل اللحم فاني اكل اللحم واجتبه
ولو سألت ربي ان يطعمني كل يوم الف طعمة وهذا يدلك على ان رسول الله صلى
الله عليه كان مختارا في ذلك ان شاء اكل وان شاء لم ياكل وكان يترك اختيارا
وقد دخل الفتنة على قوم قيل لهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل كذا يقولون
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مشرعا وهذا اذا قالوه على معنى انه لا يلزمهم الناسي
به جملة محض فان الرخصة الوقوف على حد قوله والعزيمة التاسي بفعله وقول رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا رباب الرخص وفعله لا رباب العزائم ثم ان المنتهى يحاكي
حال رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعاء الخلق الى الحق فكل ما كان يعتمده رسول الله
صلى الله عليه ينبغي ان يعتمده فكان قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيامه الى ابد
لا يخلوا اما ان كان ليقتدى به واما ان كان لمزيد كان يجده بذلك فان كان ليقتدى
فالمنتهى ايضا مقتدى ينبغي ان يأتي بمثل ذلك والصحيح الحقان رسول الله صلى الله عليه
وسلم لم يفعل ذلك لمجرد الاقتداء بل كان يجد بذلك بزيادة وقد ما ذكرناه من
تهذيب الجملة قال الله تعالى خطابا له واعبد ربك حتى ياتيك اليقين فان له بذلك
استمدادا من الحضرة الالهية وفرغ باب الكريم والنبي صلى الله عليه وسلم مفتقر الى
الزيادة من الله تعالى عز مستغني عن ذلك ثم ذلك امر غريب وذلك ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم برابطة جنسية النفس كان يدعو الخلق ولولا رابطة الجنسية
ما وصلوا اليه ولا انتفعوا به وبين نفسه الطاهرة ونفوس الاتباع رابطة التاليف
كما بين ارواحهم رابطة التاليف ورابطة التاليف ان النفوس الفت انفا كما ان

الارواح

الارواح الفت او لاد لكل روح مع نفسه تاليف خاص والسكون والامتزاج
واقع بين الارواح والنفوس وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهتم العمل لتصفية نفسه
ونفوس الاتباع فما احتاج اليه نفسه من ذلك نال وما فضل من ذلك وصل الى
نفوس الامة وهكذا المنتهى مع الاصحاب والاتباع على هذا المعنى فلا تختلف عن الزيادات
والنوافل ويستريح في الشهوات واللذات المباحة لا تخلص لنفسه ولا يعطي لها
عندها حظ من ذلك الا بتاييد الله ونور الحكمة وكل من يحتاج الى صحة الجملة للغير
لابد له من خلوة صحيحة بالحق بحيث يكون جلوته في حماية خلوته ومن يتراياه ان اوقاته كلها
خلوة وانه لا يحجبه شيء وان اوقاته بالله ولله ولا يرى نقصانا لان الله ما وطنه
لحقيقة الا لمن يريد وهو صحيح في حاله غير انه تحت قصور رتبة ما بنته لسياسة الجملة و
ما عرف سر تملك الاختيار وما وقف من البيان على البيضاء النقية وقد
نقلت عن المشايخ كلمات فيها موضع الاشتباه فقد يسمعها الانسان ويبني عليها ويحتاج
ان يفتقر الى الله في كل كلمة يسمعها حتى يسمعه الله من ذلك الصواب نقل عن بعضهم
انه سئل عن كمال المعرفة فقال اذا اجتمعت المتفرقات واستوت الاحوال
الماكن وسقط دوية التمييز ومثل هذا القول يوهم ان لا بقي تمييز بين الخلق و
الجلوة وبين القيام بصور الاعمال وبين تركها ولم يفهم منه الا ذلك ولا يفهم
منه ان الغائب اراد بذلك معنى خاصا يعني ان حظ المعرفة لا تتغير بحال من الاحوال
وهذا صحيح ان حظ المعرفة لا تتغير ولا يفتقر الى التمييز ويستوي الاحوال فيه
ولكن حظ المزيد يتغير ويحتاج الى التمييز وليس في هذا الكلام ما ينافي ما ذكرناه
قيل لمحمد بن الفضل حاجة العارفين الى ما ذا قال حاجتهم الى الخصلة التي كملت
بها المجانس كلها الا وهي الاستقامة وكل من كان اتم معرفة كان اتم استقامة
فاستقامة ارباب النهايات على التمام والعبد في ابتداء ما خوذ في الاعمال

واشاله

محجوبها عن الاحوال وفي الثاني محفوظ بالاحوال فتنحجب عن الاعمال
فهي النهاية المحجوبة الاعمال عن الاحوال والاحوال عن الاعمال وذلك الفضل
العظيم وسيل الجنيد عن النهاية قال هي الرجوع الى البداية وقد فسر بعضهم قول الجنيد
قال معناه انه كان في ابتداء امره في جهل ثم وصل الى المعرفة ثم رد الى التحير والجهل
وهو كالطفولية يكون جهل ثم علم ثم جهل قال الله تعالى لكيلا يعلم بعد علم شيئا وقال
بعضهم اعرف الخلق بالله اشدهم تحيرا فيه ويجوز ان يكون معنى ذلك ما ذكرناه انه يبادي
بالاعمال ثم يرقى الى الاحوال ثم يجمع له بين الاعمال والاحوال وهذا يكون للمنتهي
المراد الماخوذ في طريق المجوبين بجذب ردصالي الحضرة العلمية ويستتبع القلب
والقلب يستتبع النفس والنفس يستتبع القالب فيكون كليتة قايما بالله ساجدا
بين يدي الله كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد لك سوادي وخيالي وقال الله سبحانه وتعالى
ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم والظلال القوالب
تسجد بسجود الارواح وعند ذلك تسري روح المحبة في جميع اجزائهم وابعاضهم
فيتلذذون ويتنعمون بذكر الله وتلاوة كلامه محبة ووداً فيحبهم الله ويحببهم الى خلقه
نعته منه عليهم وفضلا على ما اخبرنا سيخا ضيا الدين ابو النجيب السهروردي
انا ابو طالب الزينبي انا حمد بن اكرمة المروزي انا ابو الهيثم الكشميهني انا ابو عبد الله
الفربري انا ابو عبد الله البخاري حدثني اسحق انا عبد الصمد انا عبد الرحمن بن
عبد الله بن دينار عن ابيه عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى اذا احب عبدا نادى جبريل ان الله
قد احب فلانا فاحبه فيحبه جبريل ثم ينادي جبريل في السماء ان الله قد احب
فلانا فيحبه اهل السماء ويوضع له القبول في الارض وبالله التوفيق
والعون والعصمة [illegible]

تم كتاب عوارف المعارف

بحمد الله ومنه وحسن توفيقه

وصلى الله على خير خلقه محمد نبيه وصفيه وآله وسلم
فرغ من تحريره يوم الجمعة وقت الضحى في سابع وعشرين من شهر الله
المبارك ذي الحجة سنة ثلاث وسبعمائة

حامدا لله ومصليا ومسلما ومستغفرا

والحمد لله حق حمده والصلوة على سيد محمد وآله اجمعين

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيمة ابتلى الله لطايفة من امتي اجنحة
فيطيرون من قبورهم الى الجنان يسرحون فيها ويتنعمون فيقول لهم الملايكة هذا ربكم الجنان
فيقولون ما ربنا فيقولون هذا انتم الصراط فيقولون ما ربنا صراطا فيقولون لهم هذا ربكم
جهنم فيقولون ما ربنا شيئا فيقول الملايكة من انتم فيقولون من امة محمد فيقولون نشدنا لكم
حدثونا ما كان اعمالكم في الدنيا فيقولون خصلتان كنا فيها فبلغنا الله هذه المنزلة
بفضل رحمته فيقولون وما هما فيقولون كنا اذا خلونا استحى ان نعصيه ونرضى باليسير مما قسم
لنا فيقول الملايكة فحق لكم هذا تفلحون

وقف لله تعالى على خزانة الاشراف بمدرسة الشيخ خليفة بمدينة فاس حرسها الله تعالى
لا يباع ولا يوهب ولا يرهن ولا يغير عن شرط واقفه رضي الله عنه وعن والديه

در بغا امام محمد غزالی قدس الله روحه بیان خوب کرده است شمه از و گفته آید گفت
النور عبارة عما یظهر به الاشیاء یعنی که نور آن باشد که چیزها بجز از نور بنور توان دید
وظلمت بنور ظاهر شود اگر نور معنی آن دارد که خلاق نور جمیع خود بر خلای
تبارک و تعالی آید و بر دیگر نورها باسم مجاز افتد بر همه موجودات و علم خود
معدوم بود پس بنور و قدرت و ارادت او موجود شدند پس چون وجود
آسمان و زمین از قدرت و ارادت او باشد الله نور السموات والارض جز او
نباشد مرکب هیچ ذرّه را در ظلمت دیده ظهور و کشف ذرات بوجود طلوع
آفتاب باشد اگر طلوع افتاب نباشد وجود ذرات نتوان دید و معدوم نماید اگر
طلوع نور الله نور السموات والارض نبودی وجود ذرات و اذا اخذ ربک من آدم می یعنی ه
ظهور هم ذریتهم مرکب نبودی پس این خبر که مصطفی علیه السلام گفت ان الله تعالی خلق الخلق
فی ظلمة ثم رش علیهم من نوره از بهر این معنی گفت که وجود خلق نعت ظلمت دارشتا نزا
بنور آلهیت موصول کردند تا همه وجود ایشان بنور مبدل شود ایجا شبلی رحمه
الله چرا گوید ما فی الجبة احد سوی الله سخن شیخ معروف کرخی رحمه الله تواند مصوّن شود
انجا که گفت لیس فی الوجود احد الا الله سخن ابو العباس قصاب روی نماید لیس
فی الدار غیر الله وان الموجودات کلها الا وجوده تبارک و تعالی انجا بدانی که علی رضی الله عنه
لا اعبد ربا لم اره سخن مصطفی علیه السلام جلوه گری کند لا الحه للمومنین من دون لقاء الله
در بغا اگر نگویم که نور حجاب است کنی و عالمها بر هم افتند اما من می نگویم
الله نور السموات والارض یعنی اصل السموات والارض اصل وجود آسمان و زمین نور
او آمد مگر که حسی منصور با تو این سخن نگفته است که الله مصدر الموجودات وجود او
مصدر و سایه حله موجودات بود یعنی الله و نور او مصدر الانوار در بغا گوش دل نیکو نیکو م
بشنو الله نور السموات والارض الله وجود ذات او بود که جوهر عرض باشد و نور
صفت ذات آلهیت که عرض باشد آخر شنیده که جوهر آن باشد که قایم به العرض جوهر عبارت
از اصل وجود باشد و عرض یعنی قایم بجوهر این جوهر و عرض این علمی نمی کویم جوهر و عرض

معنی می گویم آکه فهم توانی کردن در بغا خدای تعالی موجود است پس جوهر باشد و نور عرض
آن باشد این حدیث دانک مشعر از کعب الاحبار بشنو گفت لفظ الله عبارة عن بیان وجوده
و نور السموات والارض عبارة عن نور وجوده و لوازمه حاصل این سخن آن باشد که الله
جوهر باشد و نور عرض و جوهر مرکز لهوی عرض بناسد و نبود پس این سماوات و ارض
خود بر من گفته ام که دو نور نمایند که باشند که اصل آسمان و زمین و صفت ایشان این دو
نور است یکی نور محمد و یکی نور ابلیس و شرح این سماوات و ارض خود گفته شد بجایگاهها
پس این نور که عرض آلهیت چیست و کدام است این شاء الله تعالی ۵ ۵۵۵۵

زیده الطایفین بعین القضاه همدانی