بسم الله الرحمن الرحيم

المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

جامعة ام القرى

مكتبة الملك عبدالله بن عبدالعزيز الجامعية

قسم المخطوطات

# بداية المخطوطة

بسم الله الرحمن الرحيم ، وبه اعتصامي وعليه توكلي

وبعد فلتقدير اخلاص الحمد لولي النعم بحسب تخصيص الخلق بالصلوة على محمد وآله فاني لما شاهدت ملكة الشرق التي هي تمييز العلماء في الحلبة مزينة بالرسوم الحميدة الى ايام الشيخ ابو الحسين عبيد الله بن احمد بلغه الله من الشرف غاية الامنية ورأيت فناءه معمور المأوى لاولي الالباب والمعارف لمجالسته محتشدة باولي الفضل في العالم ووجدت جماعتهم مفتخرين بسؤدده ومتشبثين بيمن ايامه بما يستحق من الله غاية في الاعتصام بحبله والاعتكاف على خدمته والاستسعاد بالقيام في ظله والاغتباط بمشاكلة آثار نعم الله عنده وقد اتفق لي في دار عمرها الله بطول بقائه بحضور جمع للمتشوفين الى الصناعات الحكمية والمتشمرين الى البحث والروية فالفيتهم متنازعين في التقدير الالهي للحوادث الزمانية التي تحدث ظهورها في العالم السفلي ومتخاصمين في انها مرتبة في وجوبها بحسب الواجبات الضرورية ام تحدث الى ذوات الكائنات وانها مرتبة في جزو تهلك الى القوى النفسانية ام القوى الطبيعية والاجرام العلوية بل لها تاثير في وجوبها ام ليس لها تاثير ولا في شيء منها وانها ان كانت مؤثرة فبحسب الاختيار والمعرفة ام بحسب التسخير والسياقة ثم طال لهم الجدال والمشاجرة وافضوا من خصامهم الى بعض الملاحاة وعلموا بقيلا انهم في حجاجهم ليسوا يتجاوزون الآراء التقليدية والمشهورات العامية وانه ليس ولا واحد منهم مؤيدا دعواه بالمقاييس المنطقية والحجج الاقناعية فمتوا الى ان يتفق لهم وجود حكم يعتمدونه في فصل القضاء بينهم وحسبوا في الظن اني كنت ذا فضل من الحظ وسألوني ان اصنف لهم في التقرير لاوجه

التقدير كتابا يشتمل على الاصول الاولية التي تنفتح بها مخارج ما تماروا وان كنت موقنا بتشعب ما خاض وتنوع شعبه وان امثالي الناس المعترفين بالنقص التام من والضعف المبين لن يليق بهم التصدي لمثل هذا الخطب الرفيع ولم اضمر متشبثا بسا عن الوفاء به ثقة بتصادف موعود الله تعالى جده للمجتهدين في سبل الخير من عباده بقوله والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا واخلصت التوكل على الله واستمددت الى يمن اقبال الشيخ الجليل ابقاه الله تعالى واوجبت الشروع فيه بما تممه اعلاه الله وتحريت فيه نصرة الحق موثرا لثواب الله وجعلت الكتاب مبوبا مفصلا لينبسط الناظر فيه وينشرح صدره لتامل معانيه وتجنبت الاطالة والاغماض وقربت السبيل لاهل الاقناع فرجوت ان العاقل متى سلط الفهم عليه واحسن الروية فيه سلم من الشكوك المعترية في ابوابه وسهل حل الشبهة القوية فيه والله اسال ان يوفقني له ويبقي العلا به وان يحفظني من التماكي فيما لا احسنه والاعجاب بما احسنه انه الملي لابواب الجزو المبشر اوجه البر ولا قوة الا به

[illegible]

ان المخطوط بالبال متى عرض على صريح العقل فانه لا محالة يحكم فيه باحد المعاني الثلثة اما بانه واجب وجوده او بانه ممكن وجوده او بانه ممتنع وجوده واذا كان العقل اول حجج الله على خلقه وكان المخطوط بالبال اوله المعاني المقدرة عند ذوي الالباب ثم لم يمكن العقل ان يعدل عن هذه الاوجه الثلثة في شيء من المقدرات وقد علم ان التقدير والمقدرات من جملة المتضايفات التي يكون العلم بها واحدا الا على الاطلاق فيجب اذا ان يكون الاوجه الثلثة منحصرة فيها

من تعقيبه اليه ⊙ واذا عرفت هذا فمن الواجب ان نجعل مفتتح الخوض فيه ما هو ابين
حقيق وكمال الحكمة من هذه المعاني الثلثة فيخلل بها الخاصي ⊙ فنقول اما الواجب
فهو الذي يكون صرفته هي الوجوب ومتى فرض في شيء من الاوقات لا وجوده لزم منه
المحال نحو الاثنين والاثنين اربعة ⊙ واما الممتنع فهو الذي يكون صرفته هي اللاوجود
ومتى فرض في شيء من الاوقات وجوده لزم منه المحال نحو الاثنين والاثنين خمسة ⊙ و
اما الممكن فهو الذي ليس وجوده اولى ولا وجوده ضرورته ومتى فرض انه على خلاف ما هو
عليه لم يلزم منه المحال نحو قيام زيد وقعوده ⊙ واذا عرف هذا من الواجب ان كل
الاقسام الاول الثلثة واحد من هذه الثلثة فنقول اما الواجب فينقسم الى نوعين
احدهما الواجب وجوده بالذات نحو وجود الله تعالى جل جلاله ⊙ والاخر الواجب
وجوده بالاضافة نحو وجود المركب للاربعة وبمثله الممتنع ينقسم الى نوعين
احدهما المطلق والاخر المقيد ⊙ اما المطلق فكمطابقة الخط المستقيم للخط
المستقيم ⊙ واما المقيد فكوجود البرد في النار ما دام جوهرها نارا وبمثله
الممكن ينقسم الى نوعين احدهما الممكن على الدوام كاحتمال العدد للتركيب دائما
والاخر الممكن في حال دون حال كخروج اللحية لابن عشر سنين ⊙ والاهم من
ماهية كل واحد منها وظهرت اقسامه الاول فقد تبين ان المحظور ما بالبال في
لن يتأتى فيه صفة الوجود الا وهو منسوب اما تحت الواجب واما تحت الممكن
فاما المنسوب تحت الممتنع فمن المحال ان يتأتى فيه صفة الوجود فحري ان
جدرا ما ان يوخر القول بعد ذكر الممتنع وان نقدم الذكر للواجب ثم لما كان
الواجب الوجود بالذات هو الموجود الحق اعني الله عز وجل ربنا وتعالى



والمقدر لكل خليقة ما سواه من الموجودات وقد استنبطنا العوالم في نهيه وواجدا نبيه
وصفاته في تصنيف الملقب بالارشاد لتصحيح الاعتقاد فمن الواجب ان نجعل بعضها
في هذا الباب مختصرا ونقول ان الواجب الاضافي الذي ينطلق عليه الاهل من الالهي ثم نتبعه
القول في صنفي الممكن والله الموفق لذلك ⊙ الفصل [illegible]
ان كان كل واحد من جواهر العالم منفردا بحيلة خاص نبه اليه على حدته ثم كان
الجعل المختص بالجوهر الانسي هو ان يعرف الحق ويتحمل ما يوافق الحق من الواجب ان يعز
اكمل الناس اغنيهم ثم عرفانا بالحق فهو من علائق اللوازم المطلقة بحاله بعد زوايا المطلب
للقيامتين واما العمل بما يوافق الحق فهو من علائق اللوازم المقبلة نحو السعادة العظمى
ان يدركها الا اذا وجد مقتنيا للحكمة وقبل من حد مقتنيا الحكمة و هو
يحرم ادراكها واذا عرف هذا من الواجب لن لا نشك ان كل الخلق اتمه قسم المخلوقات
فتميز احدهما بما افرده هو سبحانه بحفظه وحياطته والاحرى والاولى بذوي الالباب
حفظه لا احتياجه كاشتراكه للبهيم بل لتقصير ذلك وسبيله لهم الى اقامة حقوق
العقل ولان العاقل لو كفى المؤن كلها لتسعل عقله من هذا الجنس حفظ الابدان
الحواسية من الافات وصيانة الحوامل التي يتبع عن العاقل عن انما قد يحدس الناس
من ينكر هذا القسم راسا ويدعي ان الموجودات العالمية كلها واقعة تحت الوجوب
المقيد وانه ليس ولا شي منها ما هو ممكن الوجود فانا متى شاهدنا السنبلة
حكمنا بانها كانت لا محالة من الحبة اطلقت للقصد على تلك الحبة بانها كانت
كحبت العقد [illegible] نسبا فقس الصدرة الا ان تصير سنبلة وهذه الفرقة
قد انضت بها الدعوى الى الكفر المحض وكان من حكمهم ان يعتبروا من الواجب

بحسب الجبلة وبين الواجب بحسب العلم وان يوقنوا ان ما كان واجبا بحسب الجبلة فهو واجب
لامحالة بحسب العلم وليس كل ما كان واجبا بحسب العلم فهو لامحالة واجب بحسب الجبلة
ومثاله ان الباري تعالى علم ان هذا الصبي مقتبس لصناعة الكتابة الى مدة كذا
فان مصيره كان يكون واجبا بحسب علمه السابق وليس هو بواجب بحسب ذات
الصبي في طبعه فان قوته على تعلم الكتابة وترك تعلمها على حد واحد واما اذا علم ان
القطر مما ينصلع فان وصوله غير مشارك للضلع يكون بحسب طباع القطر
في نفسه وان مشاركته للضلع ممتنع محال لم تكن الا بحسب حكمه فان بين ذا
بين المفضول اليه اذا كانا اولين وبين المفضول اليه اذا كان احدهما اوليا والاخر
غير اولي ومثاله ان للفضل الاولي ان يتجرد في ايجاد الدائرة الى المحيط دون
المركز او الى المركز دون المحيط ثم يتجه اليهما معا فاما الفضل الاولي لايجاد
العقل في النفس او لايجاد العرش في اكبر فانه يتجه الى الكمال المطلق ثم يتدرج
منه بحسب التحليل بالعكس الى ما استتبعه ذلك الكمال من حصص من مبادئ
وكل ما كان من هذا القبيل فان وجود المفضول الاولي يقتضي وجود ما استتبعه
من المفضول الغير الاولي ثم لا يطرد عليه حكم الانعكاس والغنى عنه ان البرزخ متى
صنع او استعمل لم يتلافاه الامر الى الاستعمار ومتى حصل الاستمرار فانه لم يصنع والامر ذا
نشانا ان الاتيان دون الماء ستيسر بحال وان الماء ستيسر دون الاتيان ليس بحال واذا عرفت
اقسام الواجب على هذا النوع من البيان ثم لم تتبين ان الممتنع يكون مقابلا له على طريق
المضاف فقط من ان الوقوف على اقسامه بالعكس يكون مقابلا لما استدلالا
بما قد ظهر ان عامة ما حققه البراهين الصرفية من الاشكال الهندسية والمناسبات
العددية



[illegible] والحكم الالهية والمقدمات الاولية منتزعة كلها تحت الواجب وان كافة نقائضها
منتزعة باسرها تحت الممتنع وبه تعلم ما وجب وجوده فقد امتنع لا وجوده وان ما امتنع
وجوده فقد وجب لا وجوده وان تقابلهما بالذات هو تقابل التضاد وان لم يكن متوسط
بينهما والله الموفق للخيرات

[illegible]

ان العلوم العقلية وان كانت متعلقة بالموجودات الابدية وكان شرف الحكمة
الانسي باقتنائها بما لا يبلغ فان حاجة الانسان تستتبعه بذاته ما دام في هذا العالم
الى المعاني الذهنية كالمعارف الالهية والكمالات المشوقة تكون اعظم
وليس فضيلة الانسان في ان يحظى فان ذلك كان يوجد له فضيلته في ان يكثر صوابه
او يقرب من الحق عقابه واذا عرف هذا فنقول كما ان لفظة الوجوب لن تستعمل في (القضية)
الا للاعراب عن جهة التأكيد لتعلق المحمول بالموضوع نحو قولنا الواجب ان يكون الكل
اكبر من جزوه كذلك لفظة الامكان لن تستعمل فيها الا للاعراب عن جهة الوهن لتعلق
المحمول بالموضوع نحو قولنا ممكن ان يتصل الانسان كاتبا وكما ان التأكيد بلفظة الوجوب
لن تستعمل الا في القضايا الحزبية عن وجوب المحمول لموضوعه دائما كالقراءة
للحمية كذلك التوهين بلفظة الامكان لن تستعمل الا في القضايا المعنية وهو
المحمول لموضوعه دائما كالنوم للحيوان ونحن حيدر ان ننبه الى الانسان ثلاثة
فنقول ان المعاني الممكنة تتوجه في ذواتها فنقسمها اقسام ثلاثة احدها
ما يكون وجوده اكثر من لا وجوده كهيجان البرد في الفصل الشتوي وهجوم الحر
في الفصل الصيفي والثاني ما يكون لا وجوده اكثر من وجوده كهبوب السموم
في الفصل الشتوي ووقوع الثلج في الفصل الصيفي والثالث ما يكون وجوده

وكيف يتوهم انها غير متناسبة وقد علم ان صدورها لن يكون الا عن الجسم المحدود
ومن الممتنع ان يكون الجسم المحدود ذا قوة غير متناهية وان كانت متناسبة
فهي اذا لا محالة تكون معرضة لطريان الآفات عليها بالمضاد الغالب لها في مجاريها
ولهذا ما توجد بعض انواعها مضبوطا بوجود علاجها واعني بهذا ان طباع النطف
لما كان اضعف من طباع المضغ كان علاج النطف اوفق من علاج المضغ وطباع
المضغ لما كان اضعف من طباع الاجنة كان علاج المضغ اوفق من علاج الاجنة
ومثله الحال في قياس الاجنة الى الاطفال وقياس الاطفال الى البالغين
من الرجال في لسنا نشك ان الحكمة في وقوع العلاج عليها في ان تصير مفاد من
الانواع محفوظة عن الانقطاع وهكذا الحال ايضا في المعمولات
الصناعية اعني انها معرضة لفقدان الاشياء في مجاريها ولان التشبيهات
الطارية على المعمولات الصنعية لن تكون دالة على ان مجراها خلو عن الحكمة
كذا الحال في الاسباب الطبيعية واما سبب اطلاق القدر والعلا
على ما بين الهويات اعني التفاوت الموجود في جبلة الاشخاص بحسب حسنها وقبحها
او بحسب اعتدالها وتشوهها فهو ما يوجد لكل واحد من الانواع الاسطقسية
من تبعض عرضه واعني بهذا ان الهيولى وان كان في طباعه جواز البناء
مع بعض [illegible] ان يصير تارة في افق الماء وتارة في افق النار وهو في الحالين عين قابل
لصورة الهيولية وان كان متفاوت الحال في الكثب اللطافة والكثافة
ومثله الحال في الثلاثة البواقي اعني النار والماء والارض واذا عرف هذا فمن الواجب
ان نزيد وضوحا بقولنا ان الفرس حار المزاج والحمار بارد المزاج

والانسان معتدل المزاج الا ان لكل من هذه الامزجة عرضا متسعا ولهذا
ما يمكن ان يوجد من اشخاص الناس من هو بارد المزاج ويوجد منه من هو حار المزاج
غير انه لن يتعدى عرضه في [illegible] ويتصل مزاجه عن حد الاعتدال حتى ينتهي الى الامزجة
الحمارية وان كان واقعا بافقها وكذلك ايضا متى اعتدل في حرارة مزاجه
حتى ينتهي الى الدرجة الفرسية وان كان واقعا في افقها ثم في الخيل والحمير
من ذلك انه في العرض مناسبة للطبيعة الكلية فهو يقوم بقسطه منها
على حسب قبوله الاستعداد لها وان كان مشتملا لصورة نوعه
اعني بها الجبلة الانسية وهكذا القول في كل واحد من الجواهر السفلية
اعني ان صورها لن تستغرق موادها استغراقا لا يتطرق عليها التبدل
في عرضه ولسنا نشك ان المعاني اي تبرع اعراضها [illegible] الى الواحد من الاطراف
يصير لا محالة موصوفا اما بالرداءة والقبح واما بالتشوه والعاهة وهذا حكم
مستمر في المعاني الطبيعية والمعاني الصناعية اعني في انواعها كلها وقد استقصينا
بيانه في كتابنا الملقب بالتعاليق عن الاحداث واما معارضتهم بنفع المطر
لمزرعة زيد وضرره ببيدر عمرو وعليه بل هذا فانا لم نعتقد انه نزل
لنفع ذا او لضرر ذا ولا لدعبثا ان الشيء الواحد لن يجوز ان يكون نافعا للواحد
وضارا للآخر بل قلنا ان الله تعالى حكيم في انزاله المطر بقدر حكمته وانه عز اسمه
متى انزله جاعلا اياه على خاص اعتداله سميناه رحمة وحياة ومتى افرط علينا
بالكثب وفيه وانما في مقداره سميناه عذابا وطوفانا ومتى زاد
عنا في الوقت المقدر له فزعنا اليه بالاستغفار واستسقيناه بالتضرع

والابتهال ليقيهم علم الكلاف استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء
عليكم مدرارا للائمة تعتقد فيه ايضا ان مجرد نزوله هي رحمة وعلى مقداره يؤتى البشر
كلهم عما يقتضيه طلبهم منه بل قلنا اما كان لا ينشك ان من الصناعات الاكتسابية ما لن
تستغني في تحصيل اغراضها عن المعونة الطبيعية مثل صناعة الطب والفلاحة
لا ايضا من الموجودات الطبيعية ما لن تستغني في تحصيل اغراضها عن التدبير
والفكرة كالاصوات والاوتار وكان الشمس خلقت على انها تصلح مع كل
مكان سواء كان للعالم ثم قد رأينا ذكر مثل حركتها والضعف نصر عمره وباشراقها
وليس ذلك موجبا ان تعتقد فيها انها انما خلقت جزافا ولا شيئا اذ علم انهما
متى فارقا وهمها بصرت من كلية الصناعية تو قيامه عن عارض اذ اهلا فكذا الكمال
في الاكوان الاخرى اما ما ادعوه من قيمة ارادة الشخص في السفلي اضعه نقلها وثبات
السماء العلوي لفرط لطافتها فهو كما لا يعرق ولن يحد ان نقضا على الارض الى خيمة
السماء او من حجر السماء الى حجر الارض عند ان ثبات كل واحد منهما في اكثر المخفف
ليس هو بتبع للهمامة هذه وكثافة ذلك لكن الامر فيهما على عكس ذلك واعني بذلك لجماعة
ان الغرض الكلي من جملة العالم لما اوجب ان يوجد فيه جسم واقف في العلو وجسم
راكد في السفل اوجد الحكيم ان يكون كل واحد منهما على حال وهيئة مختصة به اعني انه
خلق هذا على صورة الكثافة وخلق ذلك على صورة اللطافة ليثبت كل واحد منهما
في مكان معد له لما ان الجملة على مقتضى الحكمة وان اراد وضاعة في المعقولات
الحكمية هي التابعة للاغراض دون ان يكون الامر على القلب ولما حققوا ان جبلة
النفس البشرية على طاعة جبلة النفس الملكية عرف جهة الحكمة الالهية فيها ما هو

ان النفس البشرية لو انبعث على ذلك السنخ لما صلحت لخلافة الله تعالى على عمارة العالم
السفلي ثم لو لم يكن طلبها حقيقا للارشاد الى ذلك الكمال لما صلحت لان تكون في شيء
من احوالها زينة للعالم العلوي فهو اذا ابدع بتقدير من الخالق والامر على
صورة صالحة لعمارة هذا العالم ثم ابديت بالجبلة السابقة لها الى صورة صالحة
لزينة ذلك العالم فاما نفوس الملائكة مخلوقة لا لعمارة هذا العالم كما ان الحيوانات
الاخر كلها مخلوقة لا لزينة ذلك العالم والانسان هو المتفرد بالصلوح
لكلي العالمين وليس يشك ان الجمع بين الحالتين في الوقت الواحد ممتنع ثم
المدة المقدرة لاعتكافها على عمارة هذا العالم قصيرة منقضية والمدة
المقبلة لفوزنا بزينة ذلك العالم طويلة غير منقضية فسبحان من خلقنا
ثم خلقنا وصورنا فاحسن صورنا وعرفنا تبارك الله احسن الخالقين وكبر لنه المجازه
فلم الحمد كالصريح والشكر الدائم على منته المتتابعة ونعمه السابغة واذ قد ابنا
على ما سبق من الوعد من التصنيف في الواجبات نتمة لحل شبهة
تعلق به فرقتا الجبر والقدر وتطول المنازعة بينهم فيها وهي قولهم ان الله
تعالى متى علم ان عبدا من عبيده لن يعتقد الايمان فيقولون في الايمان لابد الايمان
بالاضافة اليه من ان يكون تحت الامكان فيقوى العبد على الحالة بحسب
ما ذهبت القدرية اليه او هو مترتب تحت الامتناع فلا يقوى العبد على الحالة
بحسب ما ذهب اليه المجبرة ثم ان كان مترتبا تحت الامكان فاي نوع تحت
الامكان الطبيعي او تحت الامكان العقلي او تحت الامكان الاستدبر
ومثله ان كان مترتبا تحت الامتناع فاي نوع تحت الممتنع على الاطلاق

ام تحت الممتنع بحسب القوة ام تحت الممتنع بحسب الحكمة وقد احتج اهل القدر لتصويب
مذهبهم بانه لو لم يكن مقدورا تحت الامكان لما انطلق به الامر من الله عز اسمه
على هذا العبد واحتج اهل الجبر لتصويب مذهبهم بانه لو لم يكن مقدورا تحت الامتناع
لامكن ان يتغير معلوم الله تعالى من هذا العبد والذي يقتضيه العاقل من
صولة الحزبين هو ان من كان في معلوم الله سبحانه انه لن يؤمن فان
حاله فيه لن يخلو من احدى درجات ثلث وهي اما ان يكون في درجة المرضى
كالذي لا عقل له واما في درجة المعذورين كالذي لم تبلغه الدعوة واما في
درجة المخذولين كالذي اثر نعيم الدنيا على نعيم الاخرة فاذا المعنى الامكان
قد يعرض له ما يوقعه في احد طرفيه وذلك لسعة الامكان في موضوعه
ونظيره من [illegible] وضوح [illegible] الحالات تقول اما المرضى فنظير
حاله السفينة حال من فاته الصلاة كالغشية عرضت له من قادح المرض فاستثناها عنه
المرحمة في فواتها واما المعذور فحاله السفينة كالمن فاتته الصلاة
لنومة عرضت له لم ينبهه احد فاستنوحت العذر في فواتها واما المخذول
فحاله السفينة كالمن غلبه السكر لانهماكه في شرب الخمر فاستوجب اللوم
بفواتها والشبهة منك ان اقامة الصلاة بالاضافة الى المغشي عليه
مترتبة تحت الامتناع المطلق اعني ما دام على هيئته وان اقامتها بالاضافة
الى النائم مترتبة تحت الامتناع بحسب القوة اعني ما دام على حالته وان اقامتها
بالاضافة الى السكران مترتبة تحت الامتناع بحسب الحكمة اعني ما دام امر
[illegible] عواقبه [illegible] فقد ظهر هذا في حكم المغيب للصلاة بحسب الحالات



الثلثة اتضح الامر في حكم المغيب للايمان وعلم ان من علمه الله تعالى انه لن يؤمن
لايثاره نعيم الدنيا على نعيم الاخرة فانه غير قادر على ابتداء الايمان الآن بسبب
مصيره غير قادر عليه اما ان يكون عنادا على العقل واما تقصيرا في المعرفة
لمقتضى العقل وكما ان السكران زائل العقل ثم كان ملوما بالصلاة
ومعاقبا على تفويتها اذا كان هو نفسه سببا لزواله كذا الحال في امتناع
الايمان على المخذول فهذا احد انواع التصنيف في القضية لا وجه
البقلية والله ولي العون والتيسير

تم المقرر الاوجه القدر
بحمد الله ومنه وحسن توفيقه على يدي محرره العبد
الضعيف الفقير الى رحمة الله تعالى [illegible] المحتاج
الى فواضل كرمه واحسانه [illegible] محمد بن الحسن
[illegible] الطبيب يوم الجمعة [illegible] شهر الله المبارك
المعظم المحل الاكرم رمضان عمت [illegible] الواقع في
شهور سنة اثنتين وتسعين وحسبنا به محررا
الحمد لله رب العالمين حمد الشاكرين وصلواته على سيد الاولين والاخرين
محمد واله الطيبين الطاهرين [illegible] واصحابه الغر الزاهرين
وهو حسبي ونعم الوكيل

ابي سعد

عورض وصحح بقدر الطاقة وسلم [illegible] الى الله [illegible]

# نهاية المخطوطة

END