

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

**المملكة العربية السعودية**

**وزارة التعليم العالي**

**جامعة أم القرى**

**مكتبة الملك عبدالله بن عبدالعزيز الجامعية**

**قسم المخطوطات**

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هذا هو الاصحاح <sup>الاصحاح</sup> الحسد للامام ابي بكر عليه السلام والاصحاح الثاني  
ويذكر في اول الكتاب ما ذكر من حقيقه النظر **اصحاح**  
في حقيقه النظر

النظر لغة مستركه في معان كثيرة قد ذكره ويراد به نقل الحده الصغرى  
المرى بها الشاربه فيقول العرف نظره الا النظر الحاره وقد ذكره ويراد به  
بما سطره **قال** يعني مطره الى مستره اي انظاره وقال سطره ثم رجوع العرف  
اي مطره **وقال** المنقلب العدى او الممدوح فان سطره هو اليوم والاحاديث  
ساطره **وقال** اي لمنظرة **وقال** الفجسي وارعد الساطره من سطر اي السطر  
وقد ذكره ويراد به العطف والرجوع **قال** يعني ولا ينظره الذي لا ينظر اليه  
يوم القيمة اي لا يجرهم ولا يشبههم وروي عن النبي صلى الله عليه وعلى آله  
من حاربه ينظر الا ينظر الله يوم القيمة اي لا يرحمه وقد ذكره ويراد به  
المقابله فيقول العرف داري نظرا الى دار لا ارى بها بلها ويقول الا احد من  
كداو نظره الكمال الى عالمه من حيث اوعى من الكون وقد ذكره ويراد به  
الفكر بالعلم **قال** يعني اول نظره الى عالم كنه حجب اي لا ينظر  
وانما ينظر به من نظره بعضها من بعض بما ينظر بها من العرف والاصحاح  
السواهد على النظر اذ قدما العين لا تختم لها نقل الحده الصغرى  
الما سطره كما انه اذا اقتربا فلا يختم لها الفكر ثم ان النظره اسماء  
حلتها الفكر والى والتامل والسير والروه وعبرها وهى على قسمين احدهما  
النظر في امور الدنيا كالنظر في الملاحة والحجارات والساكنات النظر في امور  
الآخرة كذا يصح على قسمين احدهما النظر في السهمه فكلوا والساكنات النظر في امر الله  
لنموصل بها الى العرف وهذا هو النظر العصور بالساد **قال** يعني عاكف  
عنه ما يوازي عدى او الكبار ولم يطل **قال** اول ما اوحد الله **يعني** عاكف  
في نظره مفرقه ليه **قال** في فصل منه ستره النظر بالعين والعكر من النظر

في الفوائد

الذي يخرج من المتكرد هذه العصبه الواحدة ما يخرج هذه العصبه من نفسه  
ويعلم ان يكون متكردا ومن لا يكون واحدا لم يخرجها من نفسه ثم انه  
وهذا هو حقه المعرفه ونهاصل ذلك ان المعرفه والبراهين والعلم ظاهر بها  
ما يصح سكون النفس والصدق وظاهره الفقد هذا الذي في العرفه  
ما اعلم الذي سكونه النفس من اعرفه علم ما اعرفه فكله لان العلم انما يصح  
عنده ان يلا كونه في انفسه عليه وحده ما سواه ويعرف ما لا يعرفه في  
الوجود له العلم ما اعلمه والعلم لا يصح السبع بقوله اعرفه افعال علم العباد  
ركبه وهو اعرفه العلم والشيء ولا يصح لفظ العرفه في العلوم ما لا يعرفه  
له كالعلم بل لا يصح العلم بالعلم والافعال والاول العلم بالعلم بل يصح ان يكون  
بالمعروف لانها اعمار بان يعرف علمها واعرفه المستفاد واحد هو  
المستفاد بالآخر في حين علم احد العلم ما يعرفه معلوم ان في الناس علم  
علمها وان لم يعلمه اعرفه اكنى العدل والحق **قال** وما المراد سكون النفس  
علمها بالبره المعرفه الواحده من نفسه اذ ارجع اليها من العرفه في احد الحروف  
في البرهان في العرفه كونه بها كذا واحد من افعال الناس وان خد في احد الحروف  
معرفة وحده لا لا يجزيها في الجماله فخر اطلقت المره في العلم غير باسما متكرد  
النفس **قال** في استعمال حقه في المعاني الذي يصاد الحركه وعلمها بالعلم  
حرفه في البرهان به علمها انصافا في البرهان في كونه هذا الحرفه انما  
هو ذلك في شاي لان العرفه بالعلم هو العرفه من انما علمه عن حال الحرفه  
صاحب هذه العرفه في شاي صارت كما لو كانا حقه وصارت هذا كما في هذه  
في النظام فانها اشعل حقه من حقه من حقه النظام وعلم النظام  
لان العلم من حقه وصاحب العلم النظام من الحروف المحصوه في الكسوف  
معاد الكلام وفيها اسع وحده كونه في من الكسوف ويعرفه في السكون  
العلم في حقه في الصاد الحركه وعلمها اذ اكله العلم ما اعلمه اذ اقبل

النفس انه لا يعلم الا ما ذكرناه كما اذا قبله العصبه من نفسه لم يعلم الحرفه  
وانما اعرفه ضار هذا كما ظهر وانما علمه بالعلم الا قد بالعلم والاعرفه في الازا  
حانه يعلم مطلقا ما لا يخفى من هذا كذا في بعض العرفه المعصوم  
بصافه العرفه واذا هو عليه خلا مشايخه في الشاي عرفت عن سكون النفس وان  
العرفه او اطمانه العلم وان اشترى الحرفه **قال** في العلم النفسه فخالها العلم  
ان الظاهر في معرفة الدين في **الواحد** انه يعلم لا يعرفه ضروره ولا ما سواه  
فما علم الضروره والفايده واحدا في علمه من الضروره في اصل العلم في الجماله  
**قال** في العلم الاما اعظم من العلم في الفروع وانما اشتمل فيما علمه فينا  
لان قبلنا اشترط ان يكون حقه اذ اكله معروضا ولما علمه بالعلم ضروره  
لم يدخل حقه في معرفة العلم بل العلم ضروري في العلم بل العلم ضروري في  
صدا الاحكام مطلقا واذا انصف اليه العلم على ضروري والمراد في العلم  
في الكتاب العلم الذي يخصنا الامر فينا ولا يكسنا نفعه عن النفس بوجه من الوجوه وهذا  
افا وزده على طريق العلم بفضه فكونه مستغنا عنه لان العلم الذي حصل في العلم  
مطلوعه الذي لا يمكن فيه عن النفس في حقه من الوجوه والعلم الذي لا يمكن فيه عن النفس  
بوجه من الوجوه هو الذي حصل فينا من العلم فينا من ان يفسر على احد السعير في الحرفه  
محاسن النصارى والبعثه او خرفه في حقه وقد جعل العلم الضروري في العلم الذي لا  
يكن العلم اليقيني عن نفسه في حقه وسعد وان افردوه هذا الحرفه في حقه وعلمه  
الما قبله وعلمه في حقه وان افردوا حقه عن العلم اليقيني اذ خازنه العلم اليقيني  
فانها في الجماله هذه لا يمكنه عن النفس في حقه وان كان مكسوبا  
الا ان هذه الفقهه انما وجدته في لغزته العلم الضروري في علمه  
لم اجتزأه انقض الحرفه ولا يصح مع اجتنابه في علمه على هذا الحد حصل  
بما عرفت في حقه ان الظاهر في الضروري في القامد والعلوم عندكم في العلم

اي ذلك الذي لا يتعد الى الحجرة فكلها بيان ان العلم بالذات هو وجوده او وجوده  
والوجود اما قائم او معدوم والمسند الى الحجرة فهو كالعالم بعلم العالم بعلمه  
مصلوبه كالتصديق من العلم من حيث هو وعبره **واما المشاهدة** فهو ما دار  
عنده الحواس من ادراكها من غير ان العلم بالذات هو وجوده او وجوده  
كان مطلقا فاما اذا صعد الى العلم فكل علم المشاهدة فالمراد انه العلم بالذات  
لهما اذ كان هذه الحواس هي التي علمت ان العلم بالذات هو وجوده او وجوده  
الذات هو علم الله سبحانه وتعالى في العلم بالذات هو وجوده او وجوده  
يعلم واحدا لانه يعلم صورته ولا يملك المشاهدة فمن حيث ان يشيوا ذلك لم  
علم ومنها اصل في ذلك الكلام في ان الله يعلم الحواس بعرف مشاهده فهو صفة  
باعتبار الوجود والذات فيكون هذا الموضع الكلام في ان العلم بالذات هو وجوده  
هذه مثله خلاصة النانين فخذنا انه يعلم لا يعرف صورته في دار الراحه  
بما اكتسبه من حيث انما في المعارف في الحياض وانما يعلم  
لما سوارى وولما في دار الراحه مع العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات  
يعرف الراحه يعلم صورته وهو عالم به او العالم وقال ابو علي كما يعرف دلالة  
في الاله والذات في دار الراحه لانها تعرف دلالة لانها تعرف دلالة  
كما انها تعرف صورته لانها تعرف صورته وهو علم بالذات هو العلم بالذات  
المعروف بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات  
المكتسب في الاله والذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات  
ضروري وانما هو اكتسابي مما قد يتدبر مع حواس علمي طريقه واحده  
وغيره مكتسبه مما قد يكون من لوازم طريقه او اذا كان كذا في العلم بالذات  
من علمنا في ان يكون المعرفه الصام وعلمنا ان باعل الشئ في ان يكون

مكتسبه ماد كثره في الحد ولكن الحد عند تعال السنان عن الشيء الذي ذكرناه  
الان احد الالهة الخرج منه عن استنوار كونه عالما بالذات الذي لا يتصور ان يكون  
الناظر في بيان ان العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات  
لعلمه بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات  
انه معناه وقد جدا العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات  
من الوجوه وهو ما يصح في اتصال الصدا الكلام في اصسام العلوم الضرورية  
في ذلك العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات  
من كذا من يدرك كذا من كذا من يدرك كذا من كذا من يدرك كذا من كذا من يدرك كذا من كذا من يدرك كذا  
ذلك الى ما حصل في علمي في العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات  
فهو كذا العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات  
الطريق في كذا العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات  
في كذا في العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات  
في كذا في العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات  
ولس كذا في العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات  
حاصل العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات  
دون العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات  
مسند اسمع الى ما بعد في كذا العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات  
في كذا العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات  
من جهة الذات يعلم ان العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات  
من اذ اسما هره الله وهو من اذ اسما هره الله وهو من اذ اسما هره الله وهو من اذ اسما هره الله وهو من اذ اسما هره الله  
العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات هو العلم بالذات

والمعنى كانه لم يقبل من القوم ما فعله وان ما في ذلك الاعلى الصغر بعد الوعد من اياها  
فان قبل وما الاصل والنويه من غير الدم والاعزم او صل وغيره منها اصل من البشر  
فقبل الاصل وهو اعم الوجود والاعزم ينشأ بان قبل ومن ان ذلك ولا من النويه  
الافتقار الامتنين فلما كان النويه مملوفاً طارحاً فانه لم يبق الاصل فيها امر المعاق  
بالمضي الذي عاقبوا بالصلح من هذا الامتنين من غير النويه فان اعزم لا سئل الملك البتة  
ادامته بل الى اذ هو محتمل وكما هو حال كونه فان قيل فما الدم وما من في  
طلب الله ان يعرضوا غيره كمن احيد من غيره فان قيل وصف اجود من النفس مع ان  
الناشر يكون فيه وفي حقيقته وقيل انصه من قبل الله عقوبات وهو الذي يقولون  
ابوهما شر وقال الاثر في احوالهم جين من نبيته وهو الذي احبنا سبحانه اذ في كل اذن  
لما من في نفسه فالنبي بعد النديم على ان كان في نفسه لا يفتقر الى غيره  
من النفس وهو علم ان امره قد يوجد من النفس وبعض الحالات مع الاقله المحلوا في  
حقيقته حتى لا يظن ان المراد به حيين من نبيته غير الاعتقاد وبذلك يكون مع ان  
خاشية العين قد اذ هي في نفسه في غيره حتى لا يظن ان المراد به حيين في نفسه  
فالكل من اجود غيره من ان الناشر لا يظن فيه فهو من طرفه من قبله عقاب في نفسه  
استدجبا بنابته وتعالى احوالها وان احسنه فان الناشر في النديم مما لا يشك في كونه  
معلوماً بالاضطرار على العمل فان قيل وما هو في النديه هو جين من استدل على ما قاله  
ابو الهيثم اعني ما قاله ان بها شئ من امره من قبله عقابات فلما قال في ما قاله  
ابو هاشم الذي يدل على صحه قوله ان كان اصل الخبر هو الاعتقاد بان  
يبيع بعض الاهداء على اجود من بعضه ان بعضنا اوجدها من بعضنا وان بعضنا  
الافتقار كما ينبغي على ذلك ان يكون نادمه اوبسول لادامه ولا يفسر هذا  
الاعتقاد فان هذا الظاهر في الحقيقة وكل امتن من اعلاه سبباً من  
وجه مقبول ومعلوم في نفسه وان قيل في غير ما حذر ان شرط في حقه  
النويه ان يعزم على ان لا يعود الى ما فعله في غيره والفتح مع ان العزم لا يتعلق بان لا يعود  
الى امثاله والفتح كانه يفي واعزم اذ اده والاذن كما لا يتعلق بالفتح ويل ان  
المراد بذلك ان امره عاقبوا امثاله والفتح والرضة فعل نصح في امره فان  
فصلها حقا على نويه النويه ان يذم على العزم لفتحه ويعزم على ان لا يعود الى  
امثاله في العزم في غيره قبل ان لا يعود الى ان يكون كسلكه في غيره فان  
كل ما كان صورته ان لا يفتخر به وكان خشنات فتجوز النويه عنه في

لا بد من الاعراض على الاعراض

عنه ما يحسد نوبته عن النوا وعينه دال على ان ذلك صالح وعمل في الاحزاب ما هو  
بصوره الفتح ويصير هذا الذي فيه واعلم ان من ادان نويه فاما لتجربته الصغار  
من الضباين ولا يتبين فان قيل له الصعيق من الضباين لم يذم النويه عنها لاسيما عما  
يستوقفا فيهما وهما ولا الذين يفرق بينهما من الضباين فاما ان لا يذمها عن سبب  
فان قيل بمنزلة الصعيق من الضباين بارمة النويه عن ذلك مصداقاً في انما تجوز ان يكون  
واعلم ان من اذ بقدر في بعض الضباين المثل فيه وانما يبر عن هاهنا نويه عنها  
عنه انما يقع محتمل في نفسه والاعتقاد والاعتقاد والاعتقاد والاعتقاد  
الجزء مع اعتقاد حسن الفشل وقريب من جهة العمل الكرام ومن قبل في العزم عن  
بعض الضباين مع الرخص ان يذم المثل والايح والذم عليه كذا ابو الحسن  
على انه يصح ما لم يعرض في ذلك المثل في نويه ودلالة انما يبر في هذا الفتح  
من الخبر مع ان من على نبيته فواخره فلا اسكال وان لا يبر في نويه واما  
سبحان ابوهما شر فقد ذهب اليه لانه لا يبر عن بعض النوا مع الاضطرار على البعض من  
الخبر من طرفه والذي يدل على كونه النويه عن الفتح خشنات فانها على نفسه  
وعزم ما كان لا يعود الى امثاله والفتح على ما تقدم من اذ ان هذا الصبي هل يبر عنه  
عن بعض النوا مع الاضطرار على البعض لانه لا يبر عن احد افضل ولا يبر عن احد  
منه ما شاءه وفي ذلك الوجه الامتنان لانه لا يبر ان يفتقر الى ان يبر  
من لا يبر عنه في نفسه اخرى وما سأل وكذا ذلك في كل من يبر عن احد  
منهم وما يوافقا فان من ان يبر فيهما وان قيل ان يبر فيهما في القرب طمان كل  
من لا يبر ان يبر عنهما يبراه من اذ الوجه فيهما كما سأل في القرب طمان كل  
واحد منهما في حقا ومن ان يبر عن احد افضل غيره هل يبر عن كل واحد منهما في حقا  
ويبر عن غيره ولا يبر عن احد منهما على البعض في ذلك ويجوز ان يبر عن غيره  
كل ما قبل ان يبر عنه في حقا طمانه لا يبر عنه في حقا لانه لا يبر عنه في حقا  
شبهها والاعلامه ان يبر عن كل واحد منهما في حقا طمانه لا يبر عنه في حقا  
لم يشا والبعض لا يبر عنه لانه في حقا طمانه لا يبر عنه في حقا طمانه لا يبر عنه في حقا  
نانه من يبر عنه تناول الطعام من اول هذا الوجه وسما هذا من يبر عنه في حقا

كل ما كان صورته ان لا يفتخر به وكان خشنات فتجوز النويه عنه في

كل ما كان صورته ان لا يفتخر به وكان خشنات فتجوز النويه عنه في

وكان لغيره في وقيل صلا قال ان فضل على غيره بدنيهم لانه حين لم يرب ان فصل  
عليه من غير ان يسمع لثبات هذا الوجه وهذه الظاهر فيه ولا يقال في ذلك  
واما الكرامة وعلمها الذي يوصفها هو ما في عقله لا ان العقل مشقة بل يشق اذا  
فصل وجهه لاجل ان فصل كل ما سارحه وذا الوجه المسقف وان شق كل ذلك  
فيه مسقف فيه بل يرامن في الحال والفصل والتردد وذلك حاله فان المشقة عين  
خاصة والقرينة ان الله المتين اذا فضل انعامه الفصل حسنه ولو به احسانا ان فصل  
سائر انواع الفقل فان قيل وما العبد العاصي به ذلك الا انما يصدره صلواته وانما سار  
فلس الحكيم عليه فانما ان يطلب له عذبي وذلك ان لا يفرح في وجه الحكم وتكون من  
احكام التي لا ممان عقل لانه ياتي في غيبه وانما العقل في حاله هذا هو  
حاله ان هذا الذي يقولونه نقضوا لاجل انهم لو لم يسمعوا عن الله الا ان العقل الذي يفتن  
ايضا وذلك خاف قال وانما ذلك من التوكل فيه واراد ان يوجهها وعنده  
ان اعتقادوه سماعه لانه لانه لا يثبت عن بالالصحة الا اذا كان هذا الاعتقاد  
الذي هو واجب وذلك حاشي والصلوات والحق ان هذا الانعام اما ان يكون  
حت الباعى او من حيث النطق فانما كان من حيث الباعى والبايع عليه  
المستند المقدمه وان كان من حيث الحظف على ندم لانه يثبت به هذا الذي يشق  
على غيره لا يكون ما شق به هذا عقابا وكل من يثبت على الباعى حمله به نزل هذا  
اعتقاده حتى او يثبت في الصلوات ولا يثبت في هذا الاعتقاد احد او يثبت على  
فقد يتوقع عليه ولا يتوقع ما لامضه انطق على نفسه واذا اعتقد ان يثبت على  
الكبره على من في الوجه كمنعه ما ادعاه ان يثبت عليها وما افوته ان يثبت في هذا  
الباب ان هذا الذي يثبت في البحر والجماع وذلك في عود حشره وظرفه وانما  
الجماع على ما تفتونه مع ان ايمان المؤمنين عليه الشك خافه والسر من ان يثبت في  
من بيت الارضا وواصل نزعها وصغر من يثبت في السر من البعوض واما لا صلاحه لاجل  
الضباب والانس والبايع فينا على الباعين فحضر في عقله على ما يثبت في عذبات الاله لا يجوز  
الجماع على ان يثبت في عقله في العقل فقد يثبت في العقل انه الشرح ان يثبت  
اجدنا بعض الصلوات مع عدم الاثر في بعض منشا وانما والفتح وفرجه ما ينطق  
به ان يثبت على جوان ما دلت شوه مر ان الله عن بعض الصلوات في بعض الارض  
على البعض يوجب ان لا يثبت بوجه البورى مع اجزائه على عصبه لاني فصا ان كان

يقضي بوجهها وانما يثبت عليه احكام البورى ومعصوم لاجله فقل هو بالانوار كذا في  
الكلام فان اردت به اعتقابه لانه لا يمكن ان يثبت البورى ولم يستقر عقولهم  
بحار البلى لانه ان ما استقطب العقول في عقولهم كانت وان اردت به ان كان  
لحشا في غير عليه احكام البورى في جملتها شق في كل فان ذلك الحاشي فان  
ويل في غير غير عليه احكام البورى ومعلوم ان يتحقق العقول ما يتحقق البورى  
فان الله وانما شق العقول على هذا البكر الا انه لا يشق ان يثبت عليه احكام البورى  
فان يثبت في غير البورى وعقله فانما يتحقق من العقول ما يتحقق البورى  
ع لا يثبت ان يتحقق عليه احكام البورى فيكون ذلك ما يتحقق البورى عليه ان يثبت  
انما لما شق يقولوا الله الا الله فاذا قالوا لعلمنا انهم في حاله وانما لا يثبت  
وحسب بغير علم الله في هذا البكر في كل ما هو في العقول ما يتحقق البورى  
له ما قامه الحشر وجهها ان لا يثبت في هذا البكر في كل ما هو في العقول ما يتحقق البورى  
انما كمن يثبت ان يثبت في حاله وانما في حاله وانما في حاله وانما في حاله  
في ذلك في حاله وانما في حاله وانما في حاله وانما في حاله وانما في حاله  
يقضي في حاله وانما في حاله وانما في حاله وانما في حاله وانما في حاله  
السامعه عندك ومعلوم ان العقل هو الذي يثبت البورى على ان يثبت  
الذي كان يتوقعه من قولها وانما في حاله وانما في حاله وانما في حاله  
ان لمن رتبته البورى لاجل حاله وانما في حاله وانما في حاله وانما في حاله  
فانما لو لا يربطون الاوهام فان كان ذلك في العقل وانما في حاله وانما في حاله  
من باب الاعتقالات او من باب الاعتقالات وانما في حاله وانما في حاله وانما في حاله  
بندم عليه لاجله وانما في حاله وانما في حاله وانما في حاله وانما في حاله  
او في كونه احكامه في الواجب وعقل الجمل فانما في حاله وانما في حاله وانما في حاله  
ما وقع منه حتى يثبت في عقله وانما في حاله وانما في حاله وانما في حاله  
عليه وان كانت البورى بغيره وانما في حاله وانما في حاله وانما في حاله  
لندم والعزم ان يثبت في حاله وانما في حاله وانما في حاله وانما في حاله

فان

٤٢٧





نَهْأَلَه  
أَلْمَفْطَلَه