بسم الله الرحمن الرحيم

المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

جامعة ام القرى

مكتبة الملك عبدالله بن عبدالعزيز الجامعية

قسم المخطوطات

بداية المخطوطة

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر واعن يا كريم يا فتاح يا عليم

الحمد لله ونستعينه ونستهديه ونسأله العصمة عن معاصيه ونصلي على
نبيه المختار واله وصحبه الابرار **اما بعد** فانا نظرنا في امرين
عظيمين ملازمين للعباد مخالفين لما تقتضيه المعاد ووقع علينا
لزامهما فامعنا النظر حتى اهتدينا اليه ودلنا التوفيق عليه فتكلمنا
في فصول ثلاثة نرجو ان ينتفع بها ذو العقول ه

الفصل الاول

في سبب الغفلة عن الاهتمام بامر الموت وعدم الفزع منه مع تيقن كوننا في حال
السعي اليه لا تفتر عنه لحظة مع كونه امرا فاجعا وهو لا ريبا حتى قال بعض
ما رايت يقينا لا شك معه اشبه بالشك الذي لا يقين معه مثل الموت
العباد به لا شك معه وغفلتهم عن الاهتمام به توهم انهم شاكون فيه
وما هذا معه احال من يحكم عليه بكمال العقل فطلبنا لذلك وجها مقتضيا له
به فالهمنا **فصل** وجه هذه الغفلة المقتضي لها انهم ركبوا
يحتاجون فيه الى ترك المضار العاجلة قبل حصول وقت المضار الاجلة
في العاجلة في حال مدافعة مضار الجوع والعطش والبرد والحر والخوف وهم
والغم والقهر والاهانة والاستخفاف والشماتة ونحوها من
الانسان ان تجرعه غصص الموت اهون من تجرعها فيموت الاهتمام به
الاهتمام بها وقد سئل صلى الله عليه عما هو اشق من الموت فقال
مما يتمنى الموت من اجله فالاهتمام بمدافعة هذه المضار العاجلة
عن الاشتغال بدفعها والوقوع فيما هو الذي لاجله هان في قلبه
مما يصير اليه في المستقبل من ضرر الموت ولا شك ذلك شاغل
عاقل لكن لهذا التزاد وا ادركه عباد الله المخلصون واولياؤه
من مجاز التفكير واستغنوا عليه عن زاد التنوير

اووداع او وجه يقصدون به مداراتهم بوجه تعظيم واما وصلوا في الروايات
المذكورة اما مطلوبين الى حضرتهم او لطلب حاجة عامة فاذا عرض خطاب او فعال
ظهر منهم الاستخفاف الكلي بهم بالقول والفعل ومنه القصة المشهورة
للحسن عليه مع معوية واخيه عتبة وعمرو بن العاص وما سجاريه عليهم في ذلك
المجلس كل واحد وحده ومنه ما روي انه دخل على معوية في بعض الحوائج
فانقطع معاوية في مشورة بعض اصحابه في جانب المجلس ساعة فكتب الحسن
عليه في دواة معاوية هذين البيتين ه

لنا الفضل يا هذا عليك سد لنا اليك وجوها لم تشنها المطالب ه
وان الذي تعطيك من حر وجه لافضل مما انت معط وواهب ه

وكفى بما حكاه بن عبد ربه في عقده او المسعودي في مروجه ان معاوية بعد
عقد الصلح قال للحسن عليه قم فاعلم الناس انك قد سلمت في هذا الامر فقام عليه
فخطب وشكا من اهل العراق وكان مما قاله انما الخليفة من عمل بكتاب الله وسنة
نبيه ورسوله واما صاحبكم هذا فانما هو رجل ملك ملكا يمتع فيه قليلا ويعذب بسببه
طويلا وان ادري لعله فتنة لكم ومتاع الى حين وكما قال وكذلك كلما نقل
من مواصلة العلماء الراشدين للظلمة فانما كان لطلب حاجة او ازالة بائقة لا لمجرد
تعظيم بتسليم او تهنية او وداع **نعم** ربما نقل عمن مال قلبه الى الدنيا
واتبع هواه من العلماء مواصلتهم تعظيما فقد نقل فيه زين العابدين عليه
اكل من حلواهم ومال في هواهم فلا يحتج بفعل مثلهم الا ضال
عن الطريق **فرع** فاما اتيانهم لمجرد وعظ او تذكير او امر بمعروف
فلا اشكال في جوازه كما اتى الصلع ابا جهل الى بيته ليامره بايفاء غريمه
وذلك مشروط بان يعلم مقصده حتى لا يتوهم منه قسط تعظيمهم

قال م بالله عليلم في الزيادات واذا قوي ظن رجل انه لو تمتع الظالم في اطلاق ...

بذلك لانه حينيذ يكون مصلحه تعارضها مفسده مساويها او راجحه ٥

فرع فاما لو كان الظالم هو الذي وصل الى الفاضل تعظيما له فلا باس
بالقيام في وجهه في لقايه مكافاة له على احسانه وهو في تلك الحال ليس معظم
على حد تعظيم الفضلا بل هو المعظم لهم بوصوله ولان فيه مصلحه دينيه لا
تعارضها مفسده راجحه او مساويه وتلك المصلحه هي استدعاوه بذلك الى
تعظيم الفضلا وليبر له مكافاته بان يصله الى منزله تعظيما لا الحاجه سوا
التعظيم لانه في تلك الحال يكون هو المعظم بالوصول اليه خالصا وقد نهينا
عن تعظيمهم الا المصلحه عامه كما قدمنا وقد كرهوا بالسدا اكل طعامهم وقبول
عطاياتهم لما يورث من محبتهم وهي محرمه قلت فان احسنوا الى مومن لم يجب عليه
من شكرهم اكثر من الاعتراف بانهم انعموا واليسير من التعظيم الذي لا يظهر لهم
فيه حلاله كالقيام في وجه من وصل بنفسه معظما لاهل الفضل فهذا القيام
لا اثر له في جنب وصوله بنفسه الى الفاضل بخلاف وصول الفاضل منازلهم
لقصد تعظيم من نهيته او غيره فالخلا لنهم في ذلك ظاهره اذ لو جوزنا ذلك لهم
يفترق الحال بينهم وبين ايمه الهدى فيما يستحقون من التعظيم فاما اطعامهم
وانزالهم فليس بتعظيم بل تفضل واحسان كالاحسان الى الذميين والى الزوجه
والخادم الفاسقين

فرع ... لم يمكنه القيام في جهتهم من التعظيم منه
ومواصلتهم لزمته الهجره اذ من لم يمكنه الاقامه في جهه الا بفعل قبيح لزمته
الهجره بلا خلاف كما مر بدليل الذين توفاهم الملايكه ظالمي انفسهم الايه ٥

فرع ومن بدع المداهنه التعبد لغير الله تعالى في المحاوره والمكاتبه وما
قد اطبق عليه اكثر الناس من المكاتبه باقل العبيد واصغر المماليك على مراتبه
المعروفه فانه خارج ثم مبتدع ابدعه من خالط من المسلمين اهل بلاد العجم وراى

ما تعامل

ما تعامل به ملوكها من ذلك وهو بقيته من عبادتهم اياهم وكان حدوث ولده في الدوله
الامويه وقت الوليد الخليع فانه نهى ان يخاطب او يكاتب بمثل ما يخاطب به الى الناس
وضرب رجلا بسبب ذلك حتى مات ولم يكن منه شي في عهده صلعم ولا عهد الخلفا الراشدين
بعده بل كان صدر مكاتباتهم بعد البسمله من فلان بن فلان الى فلان بن فلان
سلام عليك اني احمد الله اليك واعز فكذا وكذا ولم يزل كذلك حتى حدثت هذه
البدعه وقد قدمنا في كتاب الملك ما رواه سليمن بن ارقم حيث قال شهدت
الحسن يعني البصري اذ جاء كتاب عمر بن عبد العزيز اما بعد فانه بلغني انك تقول
في القدر قوله فاكتب الي برايك فيه فقال لعبد الله ابنه اكتب من الحسن ابن
ابي الحسن الى عمر بن عبد العزيز فقال له ابنه تبدا باسمك قبل اسمه فقال
انه من السنه كذلك كانت السنه على عهد رسول الله صلى الله عليه واله وابي بكر وعمر
ودليل كون هذه البدعه مكروهه ان لم تكن قبيحه محرمه قوله صلى الله عليه
واله وسلم من ملك عبدا او امة فلا يقول عبدي ولا امتي وليقل فتاي وفتاتي
فان العباد عباد الله والاما اما الله وكما قال والنهي يقتضي القبح الا لقرينه
واذا نهى عن ذلك في حق المملوك فالحر اولى فاذا قبح ان يقول للمملوك انت
عبدي قبح ان يقول الحر للحر انا عبدك او اقل عبيدك وهو وان كان مجازا
واستعمال المجاز جايز فقد ورد النهي عن اطلاق لفظ التعبد لغير الله فوجب
امتثاله واكثر ما يسمى العبيد في القران فتى قال تعالى فمما ملكت ايمانكم من
فتياتكم فسمى الاما فتيات ونحوها كثير قال لفتيته اجعلوا بضاعتهم في
رحالهم تراود فتاها عن نفسه ونحوها فاما قوله تعالى فانكحوا الايامى
منكم والصالحين من عبادكم وامايكم فهو لا يكفي في جواز اطلاق هذا اللفظ منا
بعد ورود النهي عنه لانه يجوز من الله سبحانه ما لا يجوز منا الا ترى انه يجوز

ابو هريرة يرفعه لا يقولن احدكم عبدي وامتي كلكم عبيد الله وكل نسائكم اما الله ولكن ليقل غلامي وجاريتي وفتاي وفتاتي هكذا في مشارق الانوار

من الله سبحانه ان يقسم بالمخلوقات من السما والطارق ونحوهما ولم يحسن منا
النهي وكذلك هذا لا اتفاق فقد اجمع المسلمون على جواز استعماله ولم
يمنعه احد لانا نقول اجماع اهل العصر ممنوع فانه بلغنا ان بعض الفضلا
كان يترك المكاتبة تحرجا مما قد استعمله اكثر الناس من هذه البدعة
ولم يمكنه المكاتبة بغيرها لئلا ينسب الى التكبر ثم انه لم ينقل الاجماع
تواترا ولا احادا وانما ذلك قياس للغايبين على الحاضرين من دون طريقة
ناظمة **فرع** ومن البدع المحدثة الدعا لاهل الدول بتخليد الملك
في محاورة او مكاتبة فان كان ظالما فقبيح محرم لقوله صلى الله عليه من دعا
لظالم بالبقا فقد احب ان يعصى الله في ارضه وهذا نص صريح فيما ذكرنا
واما ان كان محقا فمكروه ايضا عندي لتضمنه طلب ما قد اخبر الله تعالى
انه لا يفعله حيث قال وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد فهو بمنزلة الدعا بان
لا تقام قيامة ولا يجعل دار غير هذه الدار فاما كونه قاصدا طول البقا فذلك
لا يفيده لفظ الخلد الا مع قرينة لانه موضوع للدوام الذي لا انقطاع له
الا ترى الى قوله تعالى حاكيا عن ابليس ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا
ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين وقال هل ادلك على شجرة الخلد وملك
لا يبلى فلفظ الخلد اذا اطلق افاد ما ذكرنا فقبح الدعا اللغاني به من غير قرينة
لفظية وان كان قد تسامح في ذلك بعض ائمتنا المتاخرين
الدعا بطول البقا فيجوز للمحق لا للمبطل للخبر **فرع** فاما استعمال
شمس الدين وعماد الدين ونحو ذلك فمبتدع ايضا لكن لا باس به
لجريه مجرى اللقب الذي يتضمن تشريفا كالتسمية بصالح والفضل
والاسد ونحو ذلك ولم يرد نهي عن مثل ذلك فاما استعمال لفظ سيدي

ومولاي

وعنه صلعم من دعا لظالم بالبقا فقد اعان على هدم الاسلام
وعنه صلعم اذا مدح الفاسق اهتز العرش روى ذلك في الاستيعاب قال في الغيث
وذكر الفقيه حميد في العمدة ان الدعا للظلمة على رؤوس المنابر بدعة
وعن انس قال قال رسول الله صلعم اذا مدح الفاسق غضب الرب واهتز العرش
وعن اسامة بن زيد قال قال رسول الله صلعم اذا مدح المومن في وجهه ربا الايمان في قلبه

كما يروى ان النبي صلعم قال بعد ما انزل الله عليه ... اللهم صل على محمد وعلى آله ...

ومولاي للصاحب الذي ظاهره الصلاح فلا حرج فيه ايضا لظهور استعماله
في الصدر الاول لرسول الله صلعم ولغيره فاما استعمال المقام والمقر
والجناب والمجلس ونحوها فمجازات لم يرد دليل على قبحها وان كان النسبة الناشي
بالسلف الصالح وقد ذكرنا كيفية مكاتباتهم فاما استعمال الافضل والاكمل
ونحوهما فلا يحسن لمن ليس على تلك الصفات اذ هو كذب

فصل وقوله صلى الله عليه حب الدنيا راس كل خطيئة

يوجب على المكلف معرفة تفسير الدنيا هاهنا
ليتجنب حبها لئلا يقع في الخطايا فنقول لا خلاف ان محبة جمع المال الحلال لتحصيل
الكفاية ليس بخطا فليس من حب الدنيا وكذلك محبة حفظ المال من دار وعقار
وذهب وفضة ونحوها وعمارتها والاحتراز عليها من الضياع ليس بخطا فليس
من حب الدنيا وكذلك محبة التلذذ بالمباحات من المطاعم والملابس والمراكب
والمناكح والبنيان الفاخرة ليس بخطا لقوله تعالى قل من حرم زينة
الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق فليس من حب الدنيا
فرع فتلخص مما ذكرنا ان الدنيا التي نهينا عن حبها هي الشرف والمال المطلوبان للمباهاة
والمكاثرة والعلو على من عداهما لا للكفاية او مصلحة دينية او تجمل بين
الناس وقد نبه الله سبحانه على هذا المعنى بقوله تلك الدار الآخرة نجعلها
للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا وقوله صلى الله عليه ما ذئبان ضاريان
في زريبة غنم باضر من حب الشرف والمال على المسلم في دينه او كما قال فالاية الكريمة
والخبر كالمصرحين بان المراد بحب الدنيا الذي نهينا عنه هو حب الشرف والمال طلبا
للعلو كما قدمنا فاما لطلب التجمل في اللباس فلا باس في ذلك ومعنى التجمل حصول
ما يتخصص من حصل له من ان يستخف به او يحط عن مرتبته التي يستحقها الظاهر

في الترمذي عن كعب بن مالك عن النبي صلعم ما ذئبان جائعان ارسلا في غنم بافسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه

خاله فحينئذ يخف التكليف في ذلك على من له ادنى مسكه في الدين والحمد لله رب العالمين
فانه لا يطلب الشرف والمال لذلك المقصد الا المتجبرون المتمردون على الله لا
المومنون الخاشعون وبالله العصمه ومنه التوفيق ه

فصل

والجبن هو البخل بالنفس ولا اشكال في تحريمه حيث يجب
بذلها في طلب العدو او مدافعته لقوله تعالى ومن يولهم يوميذ دبره الايه
وقال كتب عليكم القتال وهو كره لكم فاما قوله صلى الله عليه وسلم الجبن والجراه غريزتان
يضعهما الله حيث يشا والغرايز لا يتعلق بها تحريم ولا تحليل فانا نقول المعلوم
من لغه العرب تسميه الاقدام على العدو شجاعة والفرار عنه جبنا وتعلق
المدح والذم بهما فبطل كونهما غريزه ووجب حمل الخبر على ان المراد ان سببي
الجبن والجراه غريزتان باعثتان عليهما فسمي المسبب بسببه تجوزا كتسميه الله
عقلا فكانه قال صلى الله عليه وسلم الباعث على الجبن والجراه غريزتان فلما
كثر استغنى بالمسبب فقيل الجبن والجراه غريزتان والمعنى ان من الناس من يبني
الله قلبه بنية تقبل الشجاعه وتبعث عليها او الجبن وتبعث عليه وفي تحقيق
تلك البنيه ابحاث يطول شرحها وهذا القدر يكفي فيما قصدناه والبخل
عبارة عن شده حب المال الحامله على منعه حيث يجب بذله والبخل
في التحقيق هو منعه وسبب المنع شده حبه كما قلنا في الجبن وقد ذم الله
الذين يبخلون ويامرون الناس بالبخل فاقتضى قبحه وقال ومن يبخل فانما يبخل
عن نفسه وهو منعه عما يجب صرفه فيه من تحصيل نفع او دفع ضرر او ذم
والتقتير ان يقوم منه دون الكفايه مع تمكنه لكفايته
وقد ذمه الله تعالى ايضا في قوله لم يسرفوا ولم يقتروا والسرف
والتبذير في اللغه صرف المال فيما لا يجلب نفعا ولا

ولا يدفع ضرا عن نفس او مال او عرض وقد قال تعالى لم يسرفوا وقال ولا تبذر
تبذيرا ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وقد حرم الشرع صرفه لمجرد التفاخر
تعالى كالذي ينفق ماله رئا الناس ونهى في الشرع اضاعه المال وصرفه
في وجه قبيح ه والزهد في الشرع ترك المباحات التي يخشى ان يحمله
التولع بها على الدخول بها في الشبهات محافظه عليها وقد ورد بالامر
ندبه كقوله صلى الله عليه وسلم الا وان الزاهد في الدنيا اراح قلبه وبدنه في
الدنيا والاخره الى غير ذلك ه فلا زهد في ثلاث المراه الحسنى وان
غالى في مهرها لما في ذلك من تكميل الدين مهما لم يكن من المتعمات اللاتى
لا تقنع بدون اللذات في المطعم والملبس ولا في استعذاب الماء اذ قد كان
يستعذب للنبي صلعم من الامكنه النازحه ووجه انه لا يحتاج في ذلك الى كسب
الاموال بدليل قوله تعالى وما انتم له بخازنين ولا في اختيار المسكن السليم
عن الوبا الجامع للمرافق اذ لا يحتاج في ذلك الى غرامه لان الارض لله الا حيث
يكون دينه في غير ذلك المسكن اكمل فان تركه حينئذ زهدا مندوب اليه

فصل

والفرح هو السرور الذي تصدر عنه افعال الطرب
فان كان بمحظور فمحرم لقوله تعالى ان الله لا يحب الفرحين وقوله
ذلكم بما كنتم تفرحون في الارض بغير الحق فرع فاما الذي تفترن به
مباح من لعب بالخيل ونحوه من المباحات فان كان فرحا بمحظور فقبيح للايه
فلا يجوز النظر الى ذلك للعجب حينئذ لحظره ولا يحل لعين ترى الله تعصى
منظر وحتى يغير او يستقل وان كان فرحا بمباح او مندوب او نعمه حصلت
فلا قرب انه لا حرج فيه لما ورد في التدفيف في العرسات والاعياد وقد
قال تعالى ويوميذ يفرح المومنون بنصر الله ينصر من يشا وما روى عن جماعه

من الصحابه ان الرجل منهم يجل حين حصل له مسره بشرى وهو نوع لعب عند
فرح **فصل** والجزع هو الغم الذي يقترن به فعل من خمش وجه او شق جيب
او كسر سلاح او عقر بهيمه او تسلق بصوت وقد ورد النهي عن الجزع في اخبار كثيره
كقوله صلى الله عليه صوتان فاجران ملعونان في الدنيا والاخره الخبر ونحوه
ولا اشكال في تحريمه حيث كان على مصيبه حادثه من جهه الله تعالى وكذلك
ما كان من جهه غيره فاما الجزع لمصيبه في الدين نحو ان يجزع لمعصيه فعلها
ندما فالاقرب انه غير منكر اذ لم ينكره صلى الله عليه على من اتاه يحثو التراب
على راسه لما واقع اهله في رمضان **فصل** قوله صلى
الله عليه واله وسلم الناس كلهم هلكى الا العالمون
والعالمون كلهم هلكى الا العاملون والعاملون كلهم هلكى
الا المخلصون والمخلصون منهم هلكى على خطر عظيم يوجب على سامعه
امعان النظر في معرفه موقع الخطر المخوف بعد حصول العلم والعمل
والاخلاص لله تعالى فيهما والاقرب ان الخطا المخوف على المكلف بعد حصول
ذلك منه انما هو حصول ما يحبطه من المعاصي وانه لا تكليف عليه
بعد استكمال الثلاثه العلم والعمل والاخلاص الا في حفظه مما يحبط
من المآثم الباطنه التي يكون ذهول الخاطر عن عظم خطرها سببا
بها وقد قال تعالى منبها على ذلك ان تحبط اعمالكم وانتم لا تشعرون
قال صلى الله عليه وسلم اياكم ومحقرات الذنوب فان بها عند الله طالبا وكذلك
المحبط من امر بدق وجه قبحه فيراه العبد حسنا وهي في علم الله قبيح
سوى من اخل له بالنظر الصحيح فيه وقد ورد عنه صلعم العبد بزمن ... قال
الذنب الذي لا يمحوه التوبه حتى قيل واي ذنب لا تمحوه التوبه

تمامه صوت رنه عند مصيبه وشق جيب وخمش وجه ورنه شيطان وصوت عند نعمه صوت لهو ولعب ومزامير شيطان ثم وقد تقدم في كتاب الجنايات

هذا من كلام بعض العلما وليس من كلام الرسول قيل انه الغزالي بحديث والله اعلم

ولمن نائح ... بمجمع بين النياحه والعناعه

ما معناه انه الذنب الذي يعتقده العبد من الاحسان وهو عند الله من العصيان
فلا خطر يخشاه العالم العامل المخلص الا احد هذين الوجهين وقد
نبه صلى الله عليه على ذلك بقوله حراسه العمل اشد من العمل وقوله صلعم
لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا وصمتم حتى تكونوا كالاوتار ونوقفتم ما بين
الركن والمقام ما نفعكم ذلك الا بالورع الا وان الدين الورع الا وان
الدين الورع **فرع في فايده الورع** استشعار الخوف
وفايده الخوف عدم الغفله عن قصر المهله وقرب الرحله وتجدد
ذكر الموت وقد نبه صلى الله عليه على ذلك اكثروا من ذكر هادم اللذات
الخبر وقوله كفى بالموت واعظا **ولله** در بعض الحكما حيث يقول
لتكن طاعتك لله بقدر حاجتك اليه وجراتك على المعاصي بقدر صبرك
على النار وكما قال **ولله** بعض الواعظين حيث يقول يا مغرورا بغلبة
النفس صل عليها بطول العزيمه فانها ان عرفت جدك استاسرت لك وان منعها
لذيذ المباح لتصطلح على ترك الحرام الشيطان والدنيا عدوان باينان
عنك والنفس عدو مباطن ومن ادب القتال قاتلوا الذين يلونكم وكفى بقول
الملك الجليل في محكم التنزيل تاديبا وتهذيبا **واما من خاف
مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنه هي الماوى** ولنختم
كتابنا هذا بهذه الايه الكريمه تفاولا
لعل الله بكرمه يجعل خاتمه اعمالنا التقوى ومجانبه الهوى وعاقبه
امرنا سكون جنه الماوى ونحن نرجوا ذلك من لطفه وكرمه فهو اكرم مسئول
والطف مامول ٥

٥ تم كتاب التكميل للاحكام والتصفيه عن بواطن الاثام ٥
٥ والحمد لله ذي المنه والاعتصام فله الحمد كثيرا بكره واصيلا ٥

خمسين بعد الالف

وكان الفراغ من نسخة عشية يوم الثلاثا يوم غاشر في شهر محرم الحرام سنه ١٠٥٨

من الهجرة النبوية على صاحبها افضل الصلاة والسلام ولا حول ولا قوة الا بالله العظيم

وذلك بخط افقر عباد الله واحوجهم لديه
المعترف بكثرة الخطايا والذنوب
الواثق بالله البارئ احمد بن ابرهيم
بن محمد بن حسن البداري لطف الله به
وغفر له ولوالديه ولجميع
المومنين والمومنات
وهو يسال من
اطلع عليه ان
يدعوا له
بالمغفرة
وحسن
الخاتمة
غفر الله
لنا ولي
ابدو لي
ذلك
والقادر
علما
هالكم

فائدة قال في
كاشفة الغمة والملاحة نوع من
الجدال ومراتبه وكان فيها متفاوته
وهي صناعة مادتها قوة في القلب
وذلاقة في اللسان اي حدته وبراعة
في الكلام ومعرفة بوجوه الالزام
وكم من عالم مبرز تضطرب فرائصه
والمغنيه ولهذا انفرد ابو الهذيل بغصبات
السبق فيها وكان قاضي القضاة اعرق
علما من ابي الهذيل واكثر تصنيفا
وادق نظرا ولم يكن له في صناعة
الجدل يوما ما حظي به ابو الهذيل والعلها
على هذا الاسلوب وتراجع الاصمعي
المفضل فرفع المفضل صوته
فقال الاصمعي تكلم كلام النمل
واصبت ثم ترجمان من قوله
فصل ثم انتقل العقه
بعد ذلك
الى البلدان اول سرح البنا

وذلك عشر وثلثمائة الطهرين [illegible] والنبي الكريم

نهاية المخطوطة

END