بسم الله الرحمن الرحيم

المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

جامعة ام القرى

مكتبة الملك عبدالله بن عبدالعزيز الجامعية

قسم المخطوطات

بداية المخطوطة

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله الذي خلق الخلق والأخلاق، والارزاق والاقبال، والصلوة والسلام على سيد الاطهار والباطنة بالافضال، والصلوة والسلام عليه ورسوله المختص بجميع الشمائل، وعلى آله واصحابه الموصوفين بالفواضل والفضائل، وعلى اتباعه العلماء العاملين بما ثبت عنه بالدلائل. اما بعد فيقول افقر عباد الله الغني الباري علي بن سلطان محمد القاري لما كان موضوع علم الحديث ذات النبي صلى الله عليه وسلم من حيث انه منشأ وغاية الموجود لسعادة الدارين، وهو نعته كمال وجلال ومعرفة احواله صلى الله عليه وسلم ابرك العلوم وافضلها واكثرها نفعا في الدارين واكملها بمعرفة كتاب الله عز وجل مع توقف معرفته على معرفتها لما فيها من بيان مجمله وتقييد مطلقه وتأويل كالآيات والسنات تجدفيها كل خير وبر، وثمرة منيفة بطرق وقد تبين كان اهل القرآن اهل الله فاهل الحديث اهل رسول الله، واشد شعور اهل الحديث هم اهل آثاره وان لم يحيطوا بنفسه انفاسه صحيحا، ومن احسن ما اصنف في شمائله وخلقه صلى الله عليه وسلم كتاب الترمذي المختصر الجامع في سيره وجميع احواله الشريفة من كل باب فلذا قيل في الحض والاذن تعشق قبل العين احيانا وقد اتبع مشائخنا محمد بن محمد بن محمد الجزري فدونه سيرته الوفية بالمرام وسماه بالحصن الحصين ومن طريقه وفاته منازله وفاتكم ان تجدوه بعينكم فانكم تجدونه بسمعكم فاني تمثلت للاديب محيي الدين عبد القادر الزيركشي بعضها لجزي بيتين من قصيدة المباهر فيه وكتبتها على الشمائل شعر ما انشدته مرسلا كررته ... ما الفت هذه الشمائل من تتبع وصفها تزاد كالقصص مع القسم مائل ... ومن يعلم من ذا الذي شعر يا عين ان بعد الحبيب دار ... وناء مراسد وشط مزاره ... فلذا شمرت من تهذيب بطائل ... اذ لم تزيله فهذه آثاره ... رزقنا الله حضور طلعته الشريفة عند منبته ومصوله صورته الكريمة منامها وكشفا في الدنيا ... ومصوله في الحقيقة في المعقبى منضمة

للدرة

ملك المتصفح الحمد لله محمد الحمد لله محمد الحمد لله محمد
ان اسمعيل عبد الرحمن
عبد السلام حسين عبد الكريم
الحسين علي بن ابي طالب
صورة ١٣٠١

الدرة المرقى على الوصل الاعلى والطريق الاغلى اجبت ان ادخل فوز من الخادمين بشرح ذلك الكتاب وان اسلك في سلك الخدمين بعض الباب وجاء دعوة من اولي الالباب فان الدعوة بظهر الغيب مستجاب وسميته جمع الوسائل في شرح الشمائل فاقول والله الموفق بجوده وفضله تمام الخيرة قال المصنف مستعينا بذكر الملك المتفال مقدما على كل قال كما هو دأب ارباب الكمال بسم الله الرحمن الرحيم اي باستعانة اسمه الموجود لخلق الواجب الوجود المطلق المبدع للعالم الخلق اصنف هذا الكتاب اجلالا قرة العين بن كل باب وباب تنصيصه مرة تأخير المتفق اياما لافادة الاختصار واشعارا باستحقاق تقديم ذكر اسم الخاص للاشياء ما هو المشارك في الوجود والفكر يستحق التبين في الذكر والذكر ولذا قال بعض المحققين ما من شيء الا وذكر الله قبله وهو اعلى مرتبة واعلى مقاما من كل ما سواه من سبحانه الا ترى انه لا يوصف به مولاه فان الله تعالى كان ولم يكن معه شيء وهو على ما عليه كان هو الآن على ما عليه كان والله اسم لذات الحق من حيث هي هي لا باعتبار اتصافه بصفاته ولا باعتبار اتصافه بالمتصافه والى قيل ان كل اسم للخلق الا الله فانه اسم للوصف فالمعتمد الاول والرحمن هو المفيض للوجود والكمال على كل بحسب ما تقتضي الحكمة وتحتاج اليه الوجود البديع والرحيم هو المفيض للكمال المخصوص لجميع الافراد المكنات بحسب القابلية وفائدة لفظ الاسم بقاء كل الخلق بفيض الرب والتوسل به الى رب مسببه فهو اعظم الاسباب ومع هذا لما قدم لفظ الله على الرحمن والرحيم وهما وصفان مشتقان منه دل على ان الاسم الذات باعتبار الصفات فالمعنى المستحق لجميع المحامد والصفات الذي يسمى بالله والرحمن والرحيم وقد ثبت في الصحاح ان الرحمن اسم سهل يرقم بسبعة وستين ويقرأ بسبعين ويرقم بمائتين واثنين وخمسين وقرئ بها والله اعلم بالصحة والسقم وقد ثبت ان الرحمن اسم عبراني والرحيم عربي وقيل بالعكس والله اعلم بالحال والمآل الحمد لله اي انشاء حمد يستحقه لذاته الكاملة وصفاته الشاملة وافعاله الفاضلة وآلائه الواصلة ونعمائه الهاطلة وآياته الدالة على ان لا اله الا هو وحده لا شريك له ولذا ورد الحمد رأس الشكر ما شكر الله من لم يحمده والجملة خبرية لفظا انشائية معنى والتام اللام استغراق العرفي بل الحقيقي اي كل حمد

صدر من كل حامد فهو مختص ومستحق لذلك حقيقة وان كان قد يوجد لغيره صورة
بل المصدر بالمعنى الاعم من الفاعلية والمفعولية فهو الحامد وهو المحمود سبحانه والله جامع
الوجوه ووجه تخصيصها باسم الذات دون سائر الصفات للايماء الى العلة المستحق لجميع
المحامد بذاته مع قطع النظر عن صفاته وملء حظة نعوته وبركاته فسواء أحمد اولم يحمد
وعبد اولم يعبد له الكمال المطلق لا يزيد ولا ينقص بوجود الخلق وعدمهم وعبادتهم
وعدمها وتركهم وجحد علمهم وجهلهم واقرارهم وجحدهم فان المخلوقات والموجودات
انما هم مظاهر الصفات فبعضهم مرآتي النعوت الجمالية وبعضهم تجالي الاوصاف الجلالية
فمن عبده او حمده لاذاته بل لاغراض حقيرة وتعلقات تطيس بجانبه وحامده بل لاكوان
موجد وسلام اي سلام عظيم من ربه رحيم او سلام كثير منا او ثناء حسن
من جانبنا على عباده المختصين بشرف العبادة والعبودة والعبودية القائمين
بوظائف العبدية على مقتضى احكام الربوبية الواصلين الى المرتبة العندية لا ان
عندهم بل بموجب ما اعطاهم من الصفات الاصطفائية الذين اصطفى اي هم الذين
اصطفاهم واجتباهم وارتضاهم وحققهم كما تدرسوا هم وهم الرسل من الملائكة
ومن الناس وسائر الانبياء ومجتبى اتباعهم من العلماء والاولياء الاصفياء وكل
المصطفى والمرتضى وصحب المجتبى فيهم دخولا اوليا فلا وجه لما ذكر هنا كلا ظنا
اعتراضا بما مع ان المصنف انما اتى ببعض الجملة اقتداء بما وقع الله عليه وسلم وعلوه عليه السلام
على الخلاف بين المفسرين في المراد بالخطاب في قوله تعالى في الكتاب قل الحمد لله وسلام
على عباده الذين اصطفى او ابتداء بناء على ان المراد بالخطاب الخطاب العام ففيه
اقتباس من كلام الله وتضمين لمعنى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحانك
لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك وهذا مما يناسب صدور
من الشراح بعضها ضعاف وبعضها صحاح فلا بد من ذكر ما تصريحا او تلويحا
وتشريحا ومنها قول بعضهم معناه السلامة من الآفات واللام واقعة على غيرها
وهو ضعيف لما في الصحيح اسئد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل ولانه خلاف
للمشاهد ومنها قوله لاخفاء في حسن تنكير السلام على عباده والتنوع للتعظيم
في مقابلة تعريف الجملة الكبيرة انتهى ولا يخفى فساده في المكان المتعين بالمرام

لانه ان اراد تعظيم العباد فهو كلام في غاية السقوط ونهاية الاستبعاد وان
اراد تعظيم السلام فله موقع لذكره المقام وان اراد ان السلام ادنى رتبة من الحمد
فالتنكير لا يدل عليه واما الحمد ومنها قوله من مزيد فضله وعميم نعمه
الآية على انها في اوائل الاسلام ومن ثم يقل عن احد من العلماء ان ذلك
كان جائزا في اوائل الاسلام ثم نسخ وانما ذكر هذا لئلا يظن انه صار منسوخا
في اواخر زمانه انتهى وفي زمن الصحابة والتابعين انتهى الا ان يتصور النسخ في غير زماننا
على الله عليه وسلم واعلم ان الحمد والشكر فرق ما بينهما في غير موضعه ثم الصحيح ما ذكره الجزري
في مفتاح الحصن من التخيير بين الصلاة والسلام اولا واولا واو اقتصر على احدهما جاز
من غير كراهة وقد جرى عليه المصنف والحق بالمام مسلم في اوائل صحيحه
وعلم جرى عليه الشافعي في قصيدته المؤيدة والمائية
وقول من عن العلماء ومن قصرهم عن ذكر احدهما الافضل على الصلاة
من غير تسليم فليس كذلك فان ما ذكره ذلك من العلماء ولا من
غيرهم انتهى ذكر الصلاة عليه وسلم عن الصلاة على غيره
ذلك ان تعلم ان الصحابة كانوا مؤمنين
يعلمون ان الله
ثم ذكر اهة الافراد
تسليما
على احد منهم انتهى ما ذكره العسقلاني
العلماء اختصه
الانبياء
على الانبياء وغيرهم
وقال
ان المشهور عند العلماء
الصلاة
على غير الانبياء تخصص فرد

بحيث يصير شعارا ولا سيما اذا تركت ذلك في حق مثل اولاد المظلوم فطلبوا ثاره وقوع
ذلك في بعض الاحايين من غير ان يتخذ شعارا لم يكن به باس عند عامة اهل العلم
ومنها قول بعضهم ان المعنى حصل غير الانبياء تجاهلهم في التسليم
غير جائز عند بعض اهل اللغة وهو غير صحيح اذ عدم الجواز عند البعض لا يحمل على انه يتم
عليهم استقلالا ولا شائبة انهم في ضمن الانبياء مذكورون على سبيل الخلبة والتبعية
مع ان الاية نجية قاطعة عليه وعلى ذلك البعض ان اراد الاطلاق ومنها قول بعضهم
ان المراد بعباده هم النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه وهو مردود للاتفاق المفسرين
على ان المراد به خصوص المرسلين لقوله تعالى وسلام على المرسلين او عموم الانبياء والمؤمنين
لقوله تعالى ورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا ولقوله تعالى الله يصطفي
من الملائكة رسلا ومن الناس ومنها قول بعضهم ورد في الحديث المشهور كل خطبة
ليس فيها تشهد فهي كاليد الجذماء اخرجه ابو داود في سننه وهو المؤلف جامعه
فقيل اهمل تشهد فلقائل ان يكتبه مختصرا وقيل لعله تركه اتكالا على عدم ضرورة
عنده او محمول عنده على خطبة النكاح والصحيح ما قاله النووي وغيره من ان المراد
بالتشهد في هذا الحديث الحمد والثناء واما قول الجزري والقصاب انه عبارة عن الشهادتين
لمفرغ الرواية الاخرى كل خطبة ليس فيها شهادة فهي كاليد الجذماء وعلى التقديرين
بان المراد بالتشهد الشهادتان فلا يناني التاويل المذكور اذ مراده ان التشهد بالايمان
بكلمة الشهادة ورضى فتشهد الصلاة تشهد المتضمن اياها لكن ايتسن ان يستهل
في الثناء على الشرع والحمد له واما اعتراض شارح بان ازكاب الجمار ليست صادقة
عن المعنى الحقيقي غير مقبول فهو صحيح فتوله لكنه ملازم اكثر العلماء والمصنفين العمل
بظاهر هذا الحديث وقال عن اظاهره غير مراد قبول باحد التاويلين المتقدمة
والاظهر عندي ان تحمل الخطبة في هذا الحديث على الخطب المتعارفة في مقاصد الله عليه
وسلم ايام الجمعة والاعياد وغيرها فان التصنيف حدث بعد ذلك ثم المراد بقوله
على ان قوله الذين اصطفى في محل جر على انه صفة او رفع على انه خبر مبتدا محذوف
او نصب على المدح ثم جملة سلام يحتمل ان يكون اخبارا بالحالية او الماضية
والاظهر انها اخبار متضمن للانشاء ولما كان عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة وتكثر

البركة

البركة وهذا الكتاب بكماله مختصرين بعون جماله صلى الله عليه وسلم وعلى الذكر السلام
يطلق العام هذا المقام على جميع عباده الصالحين لتعم بركاتهم علينا اجمعين الى
يوم الدين امين وقد ذكر هذا العام اشارة الطيفة الى الماس بالشمائل المصطفية
عليه افضل الصلاة واكمل التحية قال الشيخ هو من كان اسناده كاملا في فن صحيح
انتهى قلت وكان شاباوا ما قول مولينا عصام الدين ونحن نقول الشيخ في اللغة
من خمسين الى ثمانين والحسن الذي يستراح اليه يكون اسوا الحديث فيه بوهذا في وقوف
الصحيح لان مدار صحة الاسناد عدالة الرواة وضبطهم وهو محتاج الى التاسل اما تري ان
كثيرا من الصحابة رضي الله عنهم روى عنهم من احاديث التابعين رضي الله عنهم
وقد قال استوصوا بالحمرة خيرا فاني رايت ... ظن الى هذا
الغاية ... حسن ... وقد ... واما ... قول ... وسبع عشر
... قال ... ولم يذكر عند الاربعين
... الفراء كذا
ذكره ... ثم الحافظ في اصطلاح المحدثين
... والمحدث ... والحاكم ... والحافظ من روى
... وقد ... والله اعلم بالصواب

قد يحصل لهم ابدان مكتسبة واجسام متعددة يتعلق حقيقة ارواحهم
بكل واحد من الابدان فيظهر كل في محله او اخر من الاماكن والازمان
وح لا يقول بان الرسول صلى الله عليه وسلم مقيد عليه في عالم البرزخ بكونه
محصورا في قبره بل نقول انه يجول في العالم السفلي والعالم العلوي فان
ارواح الشهداء مع ان مرتبتهم دون مرتبة الانبياء اذا كانت في اجواف
طير خضر تسرح في رياض الجنة ثم تعود الى قناديل معلقة تحت العرش
كما هو مقرر في محله فكيف مع انهم لم يقل احد ان قبورهم خالية عن اجسادهم
وارواحهم غير متعلقة باجسامهم لكنها يسمعوا سلام من يسلم عليهم
وكذا ورد ان الانبياء يلبون ويحجون فنبينا صلى الله عليه وسلم اولى
بهذه الكرامات وامته مكرمة بحصول هذه المراتب العادات فيتعين تاويل
الاهدل وغيره فتامل ومن جملة تاويلاته قوله في قول العارف الى
العباس المرسي لو حجبت عني حجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفة عين
ما عددت نفسي مسلما بان هذا فيه تجوز اي لو حجبت عني حجاب غفلة
ولم يرد انه يحجب عن الروح الشخصية طرفة عين فان ذلك مستحيل اي عرفا
وعادة اذ لا يعرف استمرار مفارق العادة احواله لا شرعا ولا عقلا
فاندفع قول ابن حجر لا استحالة فيه بوجه احاله قال اي النفس كما هو الظاهر
والا فالقال وفاك لكنه موقوف في حكم المرفوع ولا يبعد ان يكون الضمير له
صلى الله عليه وسلم استغنانا عن التصريح به من التوضيح ورويا المؤمن
اي الكامل لرواية البخاري الرويا الحسنة من الرجل الصالح جزء من
ستة واربعين جزء من النبوة والمراد بها رويا الصالحين
والا فقد يرى الصالح الاضغاث احلام قد يتسلط الشيطان عليه
كما انه قد يرى غير الصالح احيانا الرويا الحسنة ومما يدل على ان حديث
الاصل موقوف عن انس مرفوع عن غيره ان السيوطي قال في الجامع
الصغير رواه احمد والبخاري ومسلم عن انس وهم وابو داود والترمذي
عن عبادة ابن الصامت واحمد والشيخان وابن ماجة عن ابي هريرة

ورواه

ورواه ابن ماجة عن ابي سعيد ولفظه رويا المسلم الصالح جزء
من سبعين جزءا من النبوة ورواه الحكيم والطبراني عن العباس
ولفظه رويا المؤمن الصالح يبشر من الله وهي جزء من خمسين
جزء من النبوة ورواه الترمذي في جامعه عن ابي رزين بلفظ
رويا المؤمن جزء من اربعين جزء من النبوة فاختلاف الروايات
يدل على ان المراد بالاعداد انما هو الكثرة لا التحديد بالاجزاء
المعتبرة ولا يبعد ان يحمل على اختلاف احوال الراي والازمنة
والاماكنة وعلى كل فقد روى الطبراني والضياء عن عبادة ابن الصامت
مرفوعا رويا المؤمن كلام يكلم به العبد ربه في المنام والظاهر ان العبد
ولا يبعد نصبه بل هو المليح لمقام المرام ثم قيل معناه ان الرؤيا جزء
من اجزاء علم النبوة والنبوة غير باقية وعلمها باق وهو معنى قوله
صلى الله عليه وسلم ذهبت النبوة ولم يبق الا المبشرات الرؤيا الصالحة
والتعبير بالمبشرات للغالب والا فمن الرؤيا ما يكون من المنذورات
ونظير ذلك قوله صلى الله عليه وسلم الست الحسن والاقتضاء جزء
من اربعة وعشرين جزء من النبوة اي من اخلاق اهل النبوة
وقيل معناه انها تجري على موافقة النبوة لانها جزء باق منها وقيل
المراد من هذا العدد المخصوص الخصال الحميدة اي كان للنبي صلى الله عليه وسلم
ستة واربعون خصلة والرويا الصالحة جزء منها ويؤيد هذا
التوجيه الحديث الذي رواه ابو هريرة مرفوعا لم يبق من النبوة
الا المبشرات قالوا وما المبشرات قال الرويا الصالحة يراها الرجل
المسلم او ترى له اخرجه البخاري وقوله من الرجل في هذا او امثاله
لا مفهوم له اتفاقا فالمراد ثم قيل كان نزول الوحي ثلاثا
وعشرين سنة وكان صلى الله عليه وسلم قبل البعثة مؤيدا بالرويا
الصالحة ستة اشهر فكانت الرويا جزء من ستة واربعين
جزء من النبوة وقد زيف المحققون هذا القول وقالوا اما حصر سني الوحي

فانه مما ورد به الروايات المعتد بها على اختلاف ذلك وما كون
زمان الرؤيا نيفا بستة اشهر فنحن قدره هذا القليل في نفسه
ولم يساعده النقل قال النووي شتى وارى الذاهبين الى التاويلات
الخ ذكرناها قد صحا لهم القول بان الرؤيا جزء من النبوة وقد قال
النبي صلى الله عليه وسلم ذهبت النبوة ولا حرج على احد في الاخذ بظاهر
هذا القول فان جزء النبوة لا يكون نبوة كما ان جزء من الصلوة
على الانفراد لا يكون صلوة وكذلك عمل من اعمال الحج وشعبة من شعب
الايمان واما وجه تحديد الاجزاء بستة واربعين فالاولى في ذلك
ان يجتنب القول فيه ويتلقى بالتسليم لكونه من علوم النبوة التي
لا تقابل بالاستنباط ولا يتعرض له بالقياس وذلك مثل ما قال
والتودد في حديث عبد الله بن سرجس في السمت الحسن والتؤدة والاقتصاد
انها جزء من اربعة وعشرين جزء من النبوة فلما يصيب مؤول
في حصر الاجزاء ولين قبض له الاصابة في بعضها ولما يشهد به بعض
الاحاديث المستخرج منها لم يسلم ذلك في البقية والله اعلم وذكر مبرك
واما قول مالك لما سئل عن تعبير الرؤيا كل احد قال بالنبوة تلعب
ثم قال الرؤيا جزء من النبوة فليس مراده بها نبوة باقية انها لما
اشبهتها من وجه الاطلاع على بعض المغيب الديني ان يتكلم فيها
بغير علم فلذلك اشبه تعبيره جزء من النبوة ولا يلزم من اثبات
الجزء لشيء اثبات الكل له كما مر بحضرتنا محمد بن علي قال سمعت
ابي يقول قال عبد الله بن المبارك اذا قلت بصيغة المجهول
والخطاب عام اي المحدث والمفتي ونحوه له وفيه اشارة
الى ان الحكومة والقضاء من انواع البلاء ولذا اجتنبه ابو حنيفة
وسائر الانبياء فعليك بالاتباع اي باتباع اثارهم واقتفاء
اخبارهم صلى الله عليه وسلم وكذا باثار الاصحاء من الصحابة لقوله
عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين فعليك اسم فعل بمعنى الزمه

ويزاد الباء في مجوله كثير الضعف في العمل قال مبرك والاثر بالتحريك
من رسم الشيء وسنن النبي صلى الله عليه وسلم اثاره انتهى وللمكان
القضاء خلافة النبوة ناسب وصية القاضي باتباع الاثار النبوية
عند الابتلاء بالقضاء ثم ايراد هذا الاثر وفي اخره من الخبر
في اخر الكتاب مع عدم ملاءمته لعنوان الباب للاهتمام بشان علم
الحديث والاخذ من الثقات في باب الروايات للتصحيح في التوصية
كما ابتداء اكثر كتب الحديث بخبر انما الاعمال بالنيات وللحديث
الاتي منا سبته خفية للرؤيا وهي انه ورد عن ابن سيرين انه قال
اني اعتبر الحديث ومراده كما قال في النهاية اني اعبر الرؤيا على الحديث
ويجعله له اعتبارا كما يعتبر القران في تاويل الرؤيا مثل ان يعبر الغراب
بالرجل الفاسق والضلع بالمراة لانه صلى الله عليه وسلم سمى الغراب
فاسقا وجعل المراة كالضلع حدثنا محمد بن علي حدثنا النضر اخبرنا
ابن عوف عن ابن سيرين وهو غير منصرف كما بين قال هذا الحديث
اي هذا التحديث او علم الحديث او حسن الحديث دين اي مما يجب
ان يتدين به ويعتقد او يعمل بمقتضاه فانظروا عمن تاخذون
دينكم قال مبرك وقع في اكثر الروايات بلفظ ان هذا العلم دين الخ
كما رواه مسلم وغيره قلت وفي رواية الديلمي عن ابن عمر مرفوعا
بلفظ العلم دين والصلوة دين فانظروا عمن تاخذون هذا
العلم وكيف تصلون هذه الصلوة فانكم تسالون يوم القيمة
قال الطيبي التعريف فيه للعهد وهو ما جاء به الرسول صلى الله
عليه وسلم من الخلق من الكتاب والسنة وهما اصول الدين والمراد
بالماخوذ منه العدول الثقات المتقون عن صلة تاخذون على
تضمين معنى تردون ودخول الجارة على الاستفهام كدخوله
في قوله ابع على من تنزل الشياطين وتقديره عمن تاخذون وضمن
انظروا معنى العلم والجملة الاستفهامية سدت مسد المفعولين

تعليقا والله سبحانه اعلم تحقيقا وبعونه يوصد العلم لغيره توفيقا
والحمد لله اولا واخرا والصلوة والسلام على صاحب المقام
المحمود باطنا وظاهرا وقد فرغ مؤلفه عن تسويده بعون الله
وتاييده منتصف شعبان المعظم في الحرم المحترم الكرم
عام ثمان بعد الالف وانا افقر عباد الله الغني خادم
الكتاب القديم والحديث النبوي علي بن سلطان
محمد الهروي عاملهما الله بلطفه الخفي وكرمه
الوفي امين والحمد لله رب العالمين
وكان الفراغ من اتمامه يوم الثلوثه من شهر ذي القعدة اربع
وعشرين سنة ثلث وسبعين وماية والف بعد هجره من له الشرف
الفقير الحقير بحافظ القران احمد بن عبد القادر في المدينة المنورة
ساكن رباط قره باش حالا

نهاية المخطوطة