

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المملكة العربية السعودية

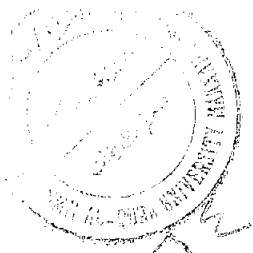
وزارة التعليم العالي

جامعة أم القرى

مكتبة الملك عبدالله بن عبدالعزيز الجامعية

قسم المخطوطات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



رستم الذهبية

١٨ رمضان ١٤٠٠

هذا المجلد الثاني

تنتمى الجزء الأول منه كتابها شبة على البيضار
للمقدمة

شباب أفندك

رحمه الله تعالى

آمين

قلت: إنه آخر كلمة في القم الأول من الجزء الأول هي: وقال ابن جرير:
الأولى أنه يقدر: إنه كنتم صادقيه في الف.
وأول كلمة من هذه النسخة هي: جعلت خليفة غيركم.
ويستقيم الكلام: في أني جعلت خليفة
والله ولي التوفيق

المحقوق والمدقق

أحمد محمد سر دار مدير المكتبات

الوقفية الإسلامية بحلب

حجبت خلفه غير كما نصد وسفك الدماء وان حملتكم فيها اطعنتم امرى فانتم اذ كنتم
تأتمرون امما هو لاي الذين عرفتمهم عليكم من طغي وهم يتخولون من وجوده ونزولهم ونفا بهم
فانتم بما هو غير موجود من الامور التي ستكون امري بان تكونوا غير عالمين فلا تلتا لو في حاله ليس لكم
به علم فاني اعلم بما يصلحكم ويصلح ظني حكمه انه اعز من علي سنا وهذا الزعم اليهم باه يفضي الي
مخبرين هم مصدر وما تحالف الحكاية عنه تعالى وهم اجل من ذلك ولذا حمل السؤال في اجتهاد علي ان اختبار
للا انكاره وفيه نظر في قوله وفيه وان لم يصح قوله لكنه لا ز من سنا لهم قبل مثل هذا الزعم
واقع في عباراتهم وظاهره غير مستقيم غاية ما يمكن فيه ان يقال ان العا ورايد كان في وقت ومسا
بينهم في الوعد وان من حرف الزايد والمعنى وهو مخبر بهم به في جميع الاسماء ركه
هذا الزعم حرجوه كما قال السراج المحقق في سورة النساء في قول الزعم لان عمره الذي كان
عاجلا في بيها في الصورة الا انه في كل مبتدأ عقيب باه الوصلية يوفق في خبره بالاولى لكن الاستدراكه
مثل هذا الكتاب وان صرح به يمكن كره عليه لما في السببه باعتبار تقييد ما بالوصلية من المعنى الذي
يصلح للخبر استدراكه فاشتماله على مزوجين وحيل بعض الفضل الخبر مقدم لا انما قيل عقل عن هذا
لان ان الوصلية لا تأتي بدون الواو فاذا ذكره خطأ استدلاله بالشرائح في محله وقوله لكنه
لا ز من سنا لهم الاول لا ز من سنا له ونحن نسبح بحمدك والثاني لغوه اجتهاد في وكجمله لا ز ما لما قالوه
لما لم يصح حوايه واعتقده سقط ما من الاعتراف بان لا ياتي في اسناده ايهم وعلم ان المصنف
رحمه الله ليس يفاضل عنه والفا فل من اعز من عليه وما ذكره من ان التصديق وكذا التمكن به يكون
لما فيهم من الكلام وان كان انشا ظاهر في الاعتراف بالعبارة والقصور بلح اشار الى ان
الكلام ملقن لما لم يبا بدة الخبر ولا ز ما قال برمي ان يقصد به لبعض لوازمه وهو هذا اعترافهم بالخبر
وقصودهم عن ادراك حكمته لا يتوقف منه وهو ظاهر وقوله فاشتماله على حوايه انهم شاملا
لاحواله ومخالفاته من لا يعلم شيئا لا يعز من عليه بل يسأل عنه ولا يينا في هذا اما من ان له تعجب
لان التعجب انما يكون عند خفاء السبب واما احتمال ان يكون اعترافا وهذا في وجه ورجوع عنه
فيه يد وظهوره في علمهم علم من تعيينهم اجا لولا لو تحكا بان شتمت من يعلم ذلك وشكل الغيرة منهم من
تو له علمتنا فانه اعترافه بنتمه تقيمه تعالى لهم واعتقل بالعبارة انها كالمثاقاة التي فيهم واللام
عيني حسي في الاصل والمراد به هنا اشكل وتقع قرانه فيهم وول ومعا في قوله وسكان مصدر
كقوله ان الخ قد مر معنى التبع وسكان قيل انه اسم مصدر لا فعل له فاما سجع المشد فاحو من سبحان
كوله الذي قال سبحان كهلل اي قال سبحان الله والاله الا انه وقيل انه مصدر رجع له فعل وهو سجع مخففا
بمعنى نزه وقد س قال الراغب والسجع والقدوس من اصابه تعالى وليس فكلهم يقول بالضم
سواهما وقد فيهم كوجب ومرور السجع والتبع ورتا للخرجات التي يسبح بها سبحان الله وهو مصدر
لا يصحها اي لا ز ما انصب على المصدر وكان المصنف اعلم بكذا (اشارة الى ما نقل عن الكسائي
انه يكون منادى فيقال يا سبحان الله واما قوله اجري على التبع اي علم جنس المعنى كما قالوا السجوب
للمعنى وفجا للخرقة وتابع فيه الزمخشري في الفصل حيث قال هو التبع سبحان وقال ابن الحارث
في شرحه قيل هذا ليس يستقيم لان سبحان ليسا بالتبع لانه مصدر سجع ومعنى سجع قال سبحان الله فتدوله
لفظ مصدر سجع نثره وهي معنى لا لفظ تبيين انه ليس اصل للتبع واجيب بانه لو لم ير التبع
بمعنى التبع لكان كذلك واما اذا ورد فلا اشكال في الذي يدل على انه علم قوله سبحان من علمه الذي
ولولا انه علم لوجب صر من لان الالف والواو في غير الصفات انما تمنع من التسمية ولا يفتعل سبحان حيا الا

شادا

شاد أو أكثر استعماله مصافا فإذا كان مصافا فليس به علم لأن الاعلام لا تضاف لغيرها وقيل ان سبحان في
 البيت على حذف المضاف اليه يعني سبحان الله وهو مراد للمعلم به وقيل انه مصنف لملحة ومن انزل والمراد
 المنكر به وهو في قوله سبحان الله ثم سبحان انقروا به وقيل ان سبحان الجود والحمد لله وقيل ان سبحان هو
 الله للضرورة انتهى والحاصل ان القول به لم يثبت له الا استعماله ممنوعا من الصراحة وهو مع
 شذوذه يجوز وتجرى نحوه على وجوه اخرى وقد سبغ خلافه وادعا سبحان به رحمه الله تعالى انه ضرورة
 من باب المثل وقال ابن يونس رحمه الله سبحان علم واقع على معنى التسبيح وهو مصدر مضاف الى الهاء
 والتزيم وهو ليس منه فعل وانما هو وقع موقع التسبيح الذي هو المصدر في الحقيقة جعل على هذا
 الحق من معرفة لا ينصرف فان اضعفه يصير معرفة بالاضافة وقوله بانها فعله هذا بناء على انه فعل اما
 مستفاد من مثله على الخلاف فيه فان لم يكن له فعل يقدربا هو مضافا واذا اضيفت اليه لم يعلم خلافا
 للمعنى الذي لا حاجة الى القول بأنه فكره نفي اذ لم يجره تكثير علم الاجناس لانها في المعنى انكره
 وعلميتها للضرورة وقد جاز بالالف فاللام في قوله سبحان ذلك اللهم ذلك سبحان وفيه شذوذ اخر
 لم يرد عن النصب على المصدر به سبحان من علقته الفاخر هو من قصبة الاعشى
 وسببها الله ما نافر علقته بن علقته ابن عمه عامر بن الطويل الفاخر بن وكان علقته كرمها وديسا
 و عامر عاها سببها شاقا لا يغيرها المنفر لها فباب حكما المراد ان يحكمها بينها بسى وانراهم من ابن
 قطن بن سنان فقال انتم كرمي البعير فتمكان مما وتنهضان معا قالا فانا بيننا اليمنى قال كلاهما
 يميني فاقام سنة لا يحكمه ان يحكم بينهما ثم ان الاعشى وصل الى علقته مستجيرا فقال اجبرك من الاسود
 والاعشى قال ومن الموت قال لا فاق عامر فقال له مثل ذلك فقال ومن الموت قال نعم قال وكيف
 قال انما صرت في جواركي وديتك فبلغ ذلك علقته فقال لو علمت ان ذلك مراده لكان علي مراكب
 الاعشى ناقته ووقف في فادى القوم وانشد لهم قوله يهجو علقته وينفر عليه عامر اي يفضله

شاقك من قبلة الاطباء بالسطح الخبز الى حاجر حتى بلغ الى قوله في انقضية
 يا عجبها للدهر اذ سويها كد ضاحك منه من ساخر
 ان الذي فيه تماريما بين للتسامع والناظر
 ما جعل الخيل الضنون الذي جنبه صوت الهيا المائل
 مثل الزاني اذا ما جرب يتهذف بالبوس والماهر
 اقول لما جاني فخره سبحان من علقته الفاخر
 سلمت الانسفة والاصحاح عرضك للعار والصادر الخ

والفاخر بالكا التوقية ذوالخبر وقال الاد سبحان الله على معنى التسبيح والامنا هو قوله لما مر وكقول انه بناه
 لانه لما اراد به التسبيح جراه مجرى اسم الفصل في البناء وتفسير الكلام الى معنى اهم لها
 نزهة مما لا يليق بالحكمة ولعل ان الاستخفاف لا يثبت في السؤال عنه وانهم غير عالين بما فيه من الحكمة
 الخفية وهو توبيخ التوبة لان السؤال لما لم يلقا شبه الذنب ووجه ذكره مع التوبة الاشعار بالهدر
 في ارتكاب الذنب لانه لا يمتزج الا هو وتزججه عن ردها كرمه وتفسير المعلم بالذي لا يخفى عليه اخذه
 من صفة المبالغة وتفسير الحكيم بالحكم سياتي ما فيه في بدية السموات فالارض وانما صير فضيل والخلاف
 في انه له محل من الدعاب امر لا مشهور فاذا كان تأكيدا فهو محراب محلا باعراب منبوعه وقوله اعلمهم
 منه باعنتها للمالك والاولى سواد به الاخبار المترتب عليه العلم ولذا اهدى بالبا ولو كنت بحق العلم
 لعددي بتسمه وفري بقلب الهزة يا وحدها بكسر الحاء وبها صغر حرفها جوز فيه ان يكون

الى الله لان حذفتا ينضمين قلبها لكن المهرود في مثله التفسير بالعلم والى اليا المنتقبة عنها لان بعد التليد
 يصير كما لا امر المعتدل الاخر في حذف اخره كما هو في قوله في قلب الهرة وحذفتها بفتح الهاء وكسر هاء
 ونفلا عن حزنه ان اعلم غيب السموات والارض في قوله انما زبديع لانه كان الظاهر
 اعلم غيب السموات والارض وشهدا تمام اعلم ما كنتم تقدمون وما كنتم تكلمون وما استهدون وتكلمون
 فاقترع على غيب السموات والارض لانه يعلم من ههنا شهرا ههنا بالطريق الاولى وكذلك اقتصر من الماضي
 على المتكلم لانه يعلم منه ابدا في الاول وعلى المبدئ من المستقبل لانه قبل ان يوقح خفي فالمراد منه
 وبديع غيره من خفياته سبحانه قيل لا بد من بيان النكتة في تفسير الاسطرلاب حيث لم يقل ما كنتم ترون ولما
 افاد استرار الكائنات فان المسمى عليهما تبدوا قبل ان تبدوا ما علم استمررا على كنهانه وهذا معنى
 على ان كان الاستمرار وهو سبحانه لا يرى غيبه وفيما من خفية عنه استحضار ليقوله
 اعلم الخ انما كان ايسر لتعرضه للتفصيل فان كان ما لا يعلم في اوجر ولا يعلم الا اذا احسن ما خلق من
 مصالح الاستحالة في خفيته يكون اشمل وقاله الطيبي رحمه الله انما قاله ايسر ولم يقل بيان له لان
 معلوما انه تعالى لا يقاومها وغيبه السموات والارض وما بيده ومنه ويكفره قطره منه لكنه فيه نوع
 سيطر لما اجعل في طه فانه فاست ما بيده ويدها ويكفره ليس من رجا فيها لا يعلمون قالت المراد انه راج
 الاول في الثاني لا العكس كما اشار عليه بقوله فانه تعالى لما علم الخ ايسر لانه اعلم ما لا يعلمون
 كناية عن اشمل علمه ويذكر عليه قوله قال الم اقول لكم انه يتنطق بحجبه او يبصر او يواريه
 ووجه التفسير في ظاهره من تصدق عن معنى منتحل منها استنبط انهم لم يروا في العيس
 المراد بالاستبطان الاختراع في الله العالما لا يخفى عليه خافية بل عدم التصريح به والمراد منه في معنى
 نتج بمررت وقوله داسر منهم ايليس من العصبية الخ قاله ابن عطية وجا يكتفون على الجاهل والمكافئ
 واحد منهم على عاونة العرب في الاتساع كما اذا اجن بعض قوم جناية يتكلم لهم انتم ففلم كذا والفاسد
 بوجهه وفي قوله والهمزة في الافكار في معنى النفي ونفي الثبات والتكثير بمعنى النفي
 تدل على شرف الانسان ومن يتا علم الخ لانه قدم عليهم في الاستحالة وبنيان وجه تقدمه له علمه
 وقوله ان التعليل في وجه اسناره اليه ظاهر ما عدم اطلاقه عليه اما على القول بالتوقيف فظاهر
 لانه لم يرد اطلاقه عليه ما علم الخ لانه قدم عليهم في الاستحالة وبنيان وجه تقدمه له علمه
 وفيه ذلك لانه تفور في فها يحصر في ولا هامة بانه اطلق على الله معمم المكتوب والابان لبعض
 الحكام المفسرين اطلق الامور الاول في الله وان اللغات في توقيفه الخ هذا احد
 المذاهب السابقة وارتضاء المصنف رحمه الله تعالى ومخالفة في المنهاج وقوله بخصوص هو بناء على
 ان المراد بالاسم المعنى المراد والقول بناء على المعنى الاشتقاق في قبيل عليه انه على لعمري لا يدل على تعليل
 جميع القواعد وبه تمسك المخالفون ولا يخفى انه اذا اراد جميع انواعه اشارة المراد له قوله الا ان ظ
 فيه وكما صرح فيه وقوله وتعليقها الخ جواب عن قول المخالف ان التعليل بمعنى الاصل فلا يلزم
 التوقيف او انها كانت نيات سكان الارض قبله فكلها له وان من هذا الحكمة الخ
 معنى قوله فانه ان كان بمعنى شغل على معناه مع فبادرة فيكون ذكره بعده للترقي في الاثبات ولا
 يكون ذلك الا على المتبادر لكن كان ينبغي ان يفسر الحكيم بالعام بالاشياء الموجهة لها على الاحكام كما قال
 الراغب الحكمة منه تعالى معرفة الاشياء والجماد ما على غاية الاحكام لا ما عرفت سابقا فانه يقتضى
 المشايخ فان كان يستلزم العلم وان دانه صفة اخرى زائدة على العلم من تبت عليه هو ظاهر
 وقيل تقدمه ليتصل بقوله وعلم الخ

السارق والسارق وفي نسخة للضعفها اي الجملة كالاولى اولى
 لانها ان كانه ممتارا حثا من السارق كذا لان الخبر انما هو في قوله تعالى وان اراد عند الحاجة فقهه
 من فقال ان يبيو به يقول ان الربيع الحق كذا انه عنده ليس من باب الاشتغال وان اراد عند الضرر فخره
 المبره ان المبتدأ الضمير معنى الشرط لا يتعلق بخبره الا ترى ان ما قبله لم يدخل السارق في السارق
 تخالفا لكان هذا المصروف من استنائه لانه ببيان الخبر الذي يحيا خطا فيه على تركه كما يرد على الشبهة وما
 ذكره في السيرة من انهما تكلمتا به الفريغ وظنه علي عليه السلام القطع الى اخرج السارق عن
 عايشة ونظفه بقطع ايدي ربيعها رؤسا وما
 في المراد بالايدي الايمان ويؤيده قراءة
 ابو مسعود في وضع الجمع وضع الخنق اشارة الى قلعه ذكرها الخاء وهي ان كل جزير بين اصنفها الى
 الشل لسطا او تشديد وكذا ما عهد بين من عاينها بان فيها كالمادة ووجه الجمع وهذا اللفظ حكم
 الامراد ثم السنية كما اخذ في الخيالات من افعى فتقول لا حول ولا قوة الا بالله والاحتراف بالجزير بين
 ليس بجزير بحدوثه وانما لانه لا بد من تثنية لانه ليس تركها ان امر داعي الاضافة كالبيد بين
 لذلك واخر رولا بالمراد بين من كوفت من غيرتها فانها لا بد من التثنية لانها في الافراد وما
 يخاف منه من هذا التثنية لانها لا بد من تثنية لانه لا يصح تاسا في جوامع بان اليمين
 في قرين به وان سزده ذلك انتمت كالقوله بيمين انما ليس في الجمع والافراد كما ذكرنا وما قيل
 ان اليمين من كل شخصه وانما في خلافه اليمين شرط لان الله ليس له ليعلم ان المراد من اليمين
 وهي اليمين وقد دل الشرح على ذلك ايضا في شرحه بضم فسكون الفصل الذي في الكوفيات
 والحمد لله دليل على من اليد فانها اية ما بين ايدي منصوص بان تعالى فيقول له قال الخبيث
 وركب العظام اشارة بان السطح لا يركب في الخيزر السطح فافزع عن المطاوه انتهى وانما ذكره انما على
 انه لا يكون في هذه الفقرة له به دون عطفها فيماع الله على معنى الدم فوك في كفتين من غير تمييز
 واحد من تسويع وقد صح به الوجهان في اعتبار على هذا الاشارة به فاشارة الى نفسه
 وقد سبقنا اليه الخبر ونقل عن بعض النحاة انه اشارة بقدر المفقود له فكلية في الموالات لاسا وقد
 وقع ايضا بان النطق السوي من الخبر اجوف بدل منه وعلى ما ذكره الخبر يكون مفقودا لانه عند ادخال
 كالحال انتمت اظلم وهو حسن كما اذا انضمت اليه بديه تمام ما بعد لان لا قطعوا من عطاء او
 لعقل ستر من قوله فقد جوز فيه المشاجرة ايضا
 من امرات بيشه وما لا يجمع كارت وسرت
 انما هو انما تعلق من اية من اية الله في السيرة كما سرت به ان كان في قوله انما افقاه ابن عطية
 ربه انما ان هذه الازمة انما هي في السارق كتب بديرة الف في المعجدين وقيل في قوله انما
 يجمع كارت وسرت في كين منه امر يستل منه في جمع الحون استام فله ولم يجمع فله في الجمع لاجل اقله
 انما هي في هذه الازمة انما هي في السارق وهو له اما السطح فلا يستطع ضمها في الاخره اي انما
 يستطع في الدنيا الاستطاعت في العهد في الازمة وان جاز سقوط حق الله والتساق في حقوق العباد والنظام
 وحوله في السارق اشارة الى ان الاصل هو ما اخرج النفس بالاربعه وهي التهم والحرع على عدم العود
 ما سرت به انما به ما ب الله عليه او قبل ان يتوجه في الخطاب لكل فاقف عليه مركبة وهي
 الاستقام لانها لم تكن في السارق كما بينا في السارق استقامته وقيل كانه انما سرت
 على المعجدين من افعال المراد سرتنا على جملتها وعلى النكاح من كماله في سائر في سورة وهو سرت
 قدم المقدمه في قوله تعالى في ما انظره في قوله لان الحمد كانه على الغضب كما في
 عهده في قوله تعالى في ما انظره في قوله لان الحمد كانه على الغضب كما في

وقوله وهو كما تفرق على فساد قول المصنف له يعني في ان افعال العباد غير لها وشراها باعادة الله وهو ورد
 على الرضا عليه السلام في رواية اخرى ان كان قد هب في قول من يرد الله تحفته من غير تركه منقوشا
 رخصا لانه قلن سبكتهم عن الله سبحانه فليس يستحق له من لطف الله ولو قيلت شيئا ومعنى لم يرد الله ان
 يحرم عليهم الحرام ويحرم من الطاعة كما يظن به قائلهم لانهم ليسوا من اهلها فعليه ان ذلك لا يوجب
 عليهم ولا يمنع ذلك يعني نفسه مبه كما قال في الانصاف في كبر تصحيحها والحق بالحق هذه الآية كما تراها منطبقه
 على اعتبارها اهل السنة في انه تعالى اراد الغفلة من الطغاة في قوله لم يرد ان يظن قائلهم من دوني الصفة
 ودون الخس لا كما تفرق المصنف من انه تعالى ما اراد الغفلة من احد فإراد من كل الايمان وحشارة القلب
 وان الواقع من الحق على خلاف ارادة فان غير الواقع من طغاة قلوب الكفار مساءة ان لا يتدبرون
 القرآن ام على قلب اقتضاها له اهل ما استبحر
 والغدير ليدان في هاد طاع قيل الاوجه ان محصل
 الطغاة الكفرة يات على التمدد حررت وما جرت المالكين تاكيد لما مر تحت ان الطغاة انما تظلم القول
 لهم في انهم ياتون في الوجود طيبة فابعدوا المراء بالكتاب هذا الدعوى بما طاعة وفيما من كما يفتقر به الاحار
 وتوحيات الصل بينهما واهل من التوحي والحق اطلق على الحريم الامم المحيية المبركة يقال صفة طاعة ابي
 اسلمة واوجه والصفة صفة من صفة شكون كحسنا وفتحت اسم منه مما ينبغي فكون تصد راريد به
 المصير كالصير من المصير
 لو تكلم كما يات ان الحق في التحقيق المتسام في كتاب
 الاحكام للحصان رحمه الله ان هذه الآية ظاهرا كما انما هي معارضة لقوله تعالى وان احكم بينكم
 بما اتوا به فذبحتم اذا ان العجز مستبج بالآية الاخرى وان كان اولا في خبره في قوله يا احكام
 الاسلام عليهم قاله ذهب كثير من السلف في قوله لا يقال من قبل الراي وقيل ان هذه الآية فيصيرت
 له بعد له ذمة في الاخرى في اهل الامة فلا يوجب الا ان يراد به التخصيص فاعلم ان من اخذت
 سلم الخبر به يوجب عليه احكام الاسلام وقد روي هذه الخبر ابن عباس عن النبي قال اعجابنا اهل
 الامة حتى يكون على احكام الاسلام في السبوع والاربعين وسائر الصفو والاني بيع الحرف والخبر
 فانهم يتركون عليه ويحتمون من الترتاب كالمسلمين فانهم يتركونها عن ولا يترجون لانهم غير محصنين
 واختلف في ذلك من قولهم انما هو حنيف يتركون عنها وخالطه في بعض ذلك سمعوه في بعض الناس
 اعترض عليهم فيقال انما هي باحكامنا فمن قرأ صلواتنا وتعرفوا اليها وجب اهل الاحكام عليهم
 واشترى ابو حنيفة قرأ فيها باحكامنا فلم يكن الحكم عليها غير الاجر وخالفه محمد رحمه الله في هذا
 فلو سلم احدنا لزم الاخر حكم الاسلام وهذا مما تحققت فان اردت تفصيله فراجع كتاب الاحكام
 للمصنفين والكتاب بالادال المجيزة المرفوع بان يعاد وكذا اهل حاكم عنهم الخ يصح
 انما تفرق عدم الضرر بالاعتراض بالاعتبار كما يترتب على عدم الحكم بما يوافق هو اعم من العداوة
 المستتية للتصديق لغيره في غير ما المصنف ان تعرج عنهم فإدراكه وغضده واخر ذلك قال الله
 يوصيك منهم وقيل عليه ان المصنف رحمه الله ضم العفة في قوله تعالى والله يوصيكم من الناس
 بصيرة الرمح وهي لا تتأخر الضرر والحيث بان مرادة هذا بان يرد هذه العباد وهذه من العطف
 ولم يقصد حكمة ما في الآية وغرله في تخفيفه ونهضت استهنا مرة الى ان المراد بالحيطة ما يلزمها
 من حفظها هذا وتخطوه كما هو شأن المحبوب وبه يترتب ما قبله وينتظم معه انما يتظاهر
 اذ هي سبيل القيد وهو في حقه تعالى غير متصور فحجب من حكمهم من لا يؤمنون به الخ
 عمدا الاصل في حجب من حكمهم والتوليد فان شأن التكليم الرضي بجمع الحكم كما قيل اليه كلمة حق الاستعداد
 وانما هذا الخراج عن كلام المصنف رحمه الله لقوله في جملة ما احدث في حكمه انما يوجب ذلك سورة ليس على

ما ينبغي وان جعلتها مستبداً في خبرها المتكبر فيه اي في الطرف وهو عندهم لان الحال من المبتدأ
 لا يصح من مبدئية وتوابعها بالطرف في خبره لعدم ان كان كانه من المبتدأ المستبداً على ذي الحال كما في
 الدر المنثور لكن قال الخبير على ان قوله من طرفها بالظرف المصداق على وجه النظر ووجه النظر انما جعله
 جهته مستقلة غير مستبداً او بالظرفين بانها وولم يأتها الى هذا المنظر العربي وانما اولها تأنيث التوراة
 لان اسم الخبر ونا التانيث انما يضر في خبره ما في الخبر فاشارة الى انهما لا يضر به عن علمه مما مله
 الاسم المبرجيه الممازنة لها والمواضع المتأخره والرداه نهى الى الرجوع لتبنيان اوصاف حركتها
 ويكون بمن ايديه وقد ذكره الارشك في قوله الطبيعي لم اجد في كتب اللغة لادب له وهو
 عطف على محكيه ذلك داخل في حكم التعجب لان التعجب مع وجود ما فيه الحق المنق عن التعجب وان
 كان بحال التعجب والاستعداد لكن مع الاعمال من غير ان يكون له كالمثال وغيره للمكانب وغيره لا غير
 اشارة الى ان عدم الرجوع بحكم الله كغيره على الوجه الثاني في ذلك كما هو قوله يهدي الى الحق اشارة
 الى تعبيره وبين ان متعلقه كاستنارة النور للبين ظاهره في الجهد ويكتمت الياء والتا على ان
 انضمت التوراة قال الخبير وهو اوله وانما جعله بيان للجملة تامة فيها هديك
 يعني انما هو الى اهل
 الخ اسبق الى الخبر هو ظاهر وانتم فالمراد تمام ينسخ منها على القول بان شريطة من قبلت شريطة لنا وورد
 حاله ان في له الذين هما وواضح في تخصصها يعني اسرايل وكذا قوله الذين اسلموا لان المراد الذين
 اسلموا وطلما اوله في خبره احكامها وهذه نظر لانه عطف على قوله فانه يخصه بالانفراد الم
 لا يفسر في خبره على العمل والصفة ما دخل لا متبداً كما سأل في قوله فذكره جواب عن الاستعداد لانه الآية
 لا يمكن من عملها في وجه اخر
 صفة الجري على النبيين الخ تنوع في هذا الرجوع بنا على ظاهر
 كلامه وقد قيل عليه ان المرح انما يكون بالصفات الخ صفة التي هي منسوبة الى المرح في قوله والاسلم
 لاسم الانبياء والماكين مع النبيه فالوجه ان الصفة قد تذكروا في خبرها في نفسها في تنوعها
 كما قد يرا في قولهم الموصوفين وعلى هذا الاستدلال وصف الانبياء عليهم الصفة والملائكة بالصلوات
 والملائكة بالايان على الاطلاق بهذه الصفة لم يثبت لهم حق القوة الماركة فيها ولذا قيل
 اوصاف الاسراف العرف الاوصاف وقال الحسن رضي الله تعالى عنه

ما ازهدت حجرا بمثل التي كثر مدحت مقالتي شعير

فان لم تدعها الى هذا الخرجا عن فان ان الملائكة في ذكر الاسلام هي النبوه ولذا هي على النبي عليه
 شمس ضحاها هلال ليلةها در قاصدها زبرجدها

فمن لم يحسن الشكر الى الملائكة فمن الدر الى الزبرجد فضفة الالاسم عرض الملائكة ومركت هاديم صنعت
 انتهى وفي المنتاح اشارة الى هذا في قوله فقال في الذين جعلوا الله ربهم انما قولهم انهم ربنا لا اله الا الله
 حسن ذكره اظهار شرف الايمان وفضله والترحم به فيه وذكره في التكملة ايضا وادرد عليه الطيبي
 رحمه الله كلاما قاهيا ولذا ان كناه وكان (تعالى بالاسم) ما دحه لا يسيل ما ذكره في البراءة والصفحة
 رحمه الله بقوله هديها الخبر وان لا يلزم كما ادرد والمضرب ان قد تصدق المرح فوا بدخر كالنسيه
 دعوا من سنة المسلمين والعرب حتى يظنهم وكلام المصنف رحمه الله مخالف لما ذكره في قول الزمخشري على
 سبيل المرح قيل المراد به مع الصفة نفسها وقيل المراد انها صفة اجريت عليهم على طريق المرح دون
 التخصص بل والسو صحيح لكن لا يقصد المرح ليلزم ما ذكره في قوله بل يقصد المرح بضم واختر في لغة فمكون
 انطويته منقول بالقران المذكور في قوله انما ما بنا ولا يضر تقدم المفعول وخصه
 لانه ليس باجسي فلا يحتاج الى القول ما ذكره في خبره رخصا قيل انها مفعول في خبره في قوله

نَهْأَلَه
أَلْمَفْطَلَه